



الانعام والانععام

في

تفسير سورة الانعام

تأليف

الدكتور تقي الدين الهلالي

رحمه الله تعالى

الناشر

ادارة البحوث الاسلامية بالجامعة السلفية ببغداد

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

رجب ١٤٠٧ هـ = مارس ١٩٨٧ م

بالمطبعة السلفية ، بنارس ، الهند

يطلب من

- ١ - المكتبة السلفية ، ريو دي تالاب ، بنارس - ٢٢١٠١٠
- ٢ - مكتبة جريدة ترجمان ٤١١٦ ، اردو بازار ، جامع مسجد دهلي - ١١٠٠٠٦
- ٣ - الدار السلفية ، ٦/٨ - اے ، حضرت تيريس ، شيخ حفيظ الدين
بمبئي - ٤٠٠٠٠٨



فهرست كتاب الإلهام والإنعام في تفسير سورة الأنعام

- ١ مقدمة في بيان فضل الكتاب والسنة في إصلاح البشر
- ٢ كيف نزلت سورة الأنعام وما جاء في فضلها من الأحاديث
- ٣ معنى برهم يعدلون
- ٤ الدليل على البعث
- ٥ الرد على الجهمية القائلين بأن الله في كل مكان
- ٦ الفرق بين الجهمية والمتبعين للنبي ﷺ وأصحابه
- ٩ حديث : ان رحمتي تغلب غضبي
- ١١ حاجة قاهرة للمشركين
- ١٠ قف على سخافة عقول المشركين في عبادتهم لامثالهم المخلوقين
- ١٢ دعاء نبوي يقال بعد الطعام
- ١١ بعض آيات البراءة من الشرك وأهله
- ١٦ دليل آخر على البعث
- ١٧ قف على كلام مفيد في ذم الحياة الدنيا
- ١٨ بيان بعض الآيات التي سألها المشركون رسول الله ﷺ تعنتا
- ٢٣ وجه المماثلة بين الناس وبين سائر أنواع الحيوان
- ٢٦ الفرق بين المشركين الأولين ومشركي هذا الزمان
- ٣٠ بيان معنى الشفاعة وشروطها

- ٣٠ إبطال الشفاعة التي يعتقدها المشركون
- ٢٨ حديث عائشة وسؤالها للنبي ﷺ: هل أتى عليك يوم أشد عليك من أحد
- ٤٠ حديث ابن عمر مفاتيح الغيب خمس لا يعلمهن إلا الله
- ٤٢ إثبات العلو والفوقية لله تعالى
- ٤٣ غاظ شرك مشركي هذا الزمان وكونهم أشد مشركي العرب في الزمان الأول
- ٤٤ حديث ثوبان: أن الله زوى لى الأرض
- ٤٥ حديث: لا ترجعوا بعدي كفارا
- ٥٢ كيف عبت الاصنام والاثوثان والانسان
- ٥١ وصف دقيق مما يحدث في هذا الزمان من ذلك
- ٥٣ حديث: اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد
- ٥٤ حديث: لا تتخذوا قبري عيداً
- ٥٥ الغلو في قبور الصالحين أصل عبادة الاوثان
- ٥٥ حديث البخاري: عن ابن عباس في ذلك
- ٥٦ حديث أبي واقد الليثي: في ذكر الشجرة التي كان المشركون ينوطون بها اسلحتهم
- ٥٦ خبر قبر دانيال وما فعل به الصحابة والتابعون
- ٥٦ حديث أمر عمر: بقطع شجرة بيعة الرضوان
- ٥٦ حديث أم سلمة: أولئك قوم اذا مات فيهم الرجل الصالح الخ
- ٥٧ حديث: لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبياءهم مساجد
- ٥٧ حديث: ألا فلا تتخذوا القبور مساجد
- ٥٧ حديث: جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً
- ٥٧ حديث ابن مسعود: ان من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء

- ٥٧ حديث : لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور
- ٦٣ دعاء الاستفتاح عن النبي ﷺ في صلاة الليل
- ٦٥ اذا عجز المشركون عن الحجّة يخوفون الموحدين نفمة آلهتهم
- الرد على المنجمين الذين يزعمون معرفة ما يحدث من الحوادث بالنظر
- ٧٥ الى النجوم
- ٧٨ بيان ان خط الرمل لا يوصل الى شئ من المغيبات
- ٨٠ خوف الانس من الجن واستغلال الدجاجة لذلك الخوف
- ” قف على أن الصرع مرض من أمراض الأعصاب ولا علاقة له بالجن
- ٨١ الخوف من الجن يسبب أمراضا كثيرة وينافي التوكل على الله
- ” قصة أبي هريرة مع الجن
- ٨٣ حديث جرير : انكم سترون ربكم عيانا
- ٨٥ محاورة النبي ﷺ مع رؤساء قریش عند عمه أبي طالب حين حضره الموت
- ٩٠ حديث أبي ذر : في شياطين الانس والجن
- ٩٣ ذكر حديث : سؤال القبر
- ٩٤ الذبح لغير الله شرك وان ذكر اسم الله معه
- ٩٥ حديث التواس : البر حسن الخلق
- ” اختلاف الائمة في أكل ما ترك التسمية عليه من الحيوان عمدا أو سهوا
- ” استحلال المرتدين أكل لحم الخنزير والرد عليهم
- ٩٩ الرد على ادعاء التقدم بالحجج القاهرة
- ١٠١ البحث في الانفصال عن الارض والخروج من جّوها

- ١٠٣ كيف يستمتع الجن والانس بعضهم ببعض
- ١٠٤ آيات وعد الله بحسن العاقبة للمؤمنين وآيات وعيده بسوء العاقبة لأعدائهم
- ١١٢ الحديث القدسي : انا أغنى الشركاء عن الشرك
- ١١٣ الفرق بين المشيئة الكونية والمشيئة الشرعية
- ١١٧ الرد على المتقدمين للعروبة المطلقة
- ١١٨ التشنيع على دعاة القومية العربية الجاهلية المتنكرين للإسلام
- ١١٩ حديثان في المحافظة على الطعام
- ١٢٢ ما حرم بالكتاب كما حرم بالسنة سواء والدليل على ذلك
- ١٢٣ احاديث في تحريم لحوم الحر الأهلية والسباع من الوحش والطير
- ١٢٤ الحلال ما أحل الله والحرام ما حرم الله وما سكت عنه فهو عفو حلال
- ” ولا يتوقف التحليل والتحريم على أذواق العرب وغيرهم
- ” كلام الشافعي في رد التقليد
- ١٢٥ حديث : ان الله فرض فرائض فلا تعبدوها
- ” حديث : الحلال ما أحل الله في كتابه
- ١٢٧ حديث : لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فحملوها فباعوه
- ” مالا يجوز للإنسان أن يأكله لا يجوز له أن يبيعه
- ١٢٩ احتجاج المذنبين بالقدر والرد عليهم
- ١٣١ حديث ابن مسعود : من أراد أن ينظر الى وصية محمد الخ
- ١٣٢ حديث أبي ذر : من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة
- ” المبالغة في بر الوالدين من خصائص المسلمين الصادقين
- ” خطر المدارس الفارغة من الدين على أبناء المسلمين

- ١٣٢ قصة في ذلك
- ١٣٣ حديث ابن مسعود: أى العمل أفضل
- " حديث ابن مسعود: أى الذنب أعظم
- " حديث سعد بن عباد: لو رأيت رجلا مع امرأتى الخ
- " حديث ابن مسعود: لا يحل دم امرئ مسلم
- ١٣٤ حديث ابن عمر: من قتل معاهدا الخ
- " السر في اختلاف عبارة الأنعام والاسراء في نرزقكم وإياهم ونرزقهم وإياكم
- ١٣٥ اختصاص الاسلام بالمبالغة في الحث على إكرام اليتيم
- " أول من سن الضمان الاجتماعى عمر بن الخطاب
- ١٣٦ معيار تقدم الأمم في الماضى والحاضر
- " حديث: أصدق كلمة قالها الشاعر
- ١٣٧ وعيد المطففين في الكيل والوزن
- " حديث الوعيد: عن طفف المكيال والميزان
- " أنواع الموازين ووجوب الاحتياط
- ١٣٨ فضل الوفاء بالعهد
- ١٣٩ الأركان التسعة التى بها تسعد الأمم
- ١٤٠ خطر التفرق على الأمم
- " حديث ابن مسعود: فى النهى عن التفرق
- " حديث النوراس بن سمرعان: ضرب الله مثلا صراطا مستقيما
- ١٤٤ حديث: الايمان بضع وسبعون شعبة
- ١٤٥ أدلة من الكتاب والسنة على فساد التقليد

- منها : حديث اللعان وآثار أخرى وهو بحث مهم ١٤٦
- رجوع عمر بن عبد العزيز عن قضائه عند ما تبين له أنه مخالف لحكم النبي ﷺ ١٤٧
- رجوع سعد بن إبراهيم أمير المدينة عن قضائه لما تبين له أنه مخالف ١٤٩
- نقل كلام الحافظ ابن عبد البر في رد التقليد ”
- نقل كلام الإمام المزني في رد التقليد ١٥١
- الفرق بين الإتياع والتقليد ١٥٢
- قصة عن الإمام ابن هرمز في رد التقليد ”
- مناظرة في رد التقليد ١٥٣
- حديث ابن عباس : من هم بحسنة فلم يعملها ١٥٤
- حديث أبي ذر : من عمل حسنة فله عشر أمثالها ”
- لا يقبل شيء من الأعمال إلا مع التوحيد ١٥٥
- حديث : أنا سيد ولد آدم ”
- ما كان يقوله النبي ﷺ إذا أصبح ”
- حديث : في فضل الحنيفية السمحة ”
- حديث : نظر عائشة إلى الحبشة وهم يلعبون ”
- حديث : يسروا ولا تعسروا ١٥٦
- حديث : ضحى رسول الله ﷺ بكعبشين ”
- الاسلام دين جميع الانبياء والرسل وبيان الادلة على ذلك ”
- آيات كثيرة من القرآن تدل على توحيد الله ١٥٩
- مذاهب أهل هذا العصر بالنسبة إلى الأموال ١٦١



الإلهام والإينعام ، في تفسير سورة الأنعام

للكاتب تقي الدين الهلالي

الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا
بربهم يعدلون . هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله
ولو كره المشركون . اللهم صلى على محمد وعلى آله وأصحابه والتابعين ومن تبعهم
بإحسان إلى يوم الدين .

أما بعد ، فيقول أفقر العباد إلى ربه الكبير المتعالي محمد تقي الدين بن عبد القادر
الهلالي : لقد مارست الوحد والذعوة إلى الله تعالى منذ عشرات السنين في أمم
مختلفة في طبائهم ولغاتهم ، فوجدت أن أنفع شيء يدخل الأذان بدون استئذان
وتشرح له الصدر ، هو كلام العزيز الغفور ، وحديث النبي المبرور ، فهما أحسن
البذور . متى وجدت تربة صالحة وزارعا يحسن الحرث نبت زرعاً وأخرج شطئه واستغاث
واستوى على سوقه يعجب الزراع ويفيض الكفار ، أو كشجرة أصلها ثابت وفرعها
في السماء تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها . وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة
للمؤمنين . إلا أن تفسير الوحيين يجب أن يكون في قالب مناسب لأهل الزمان
والمكان مداوياً لعلمهم حلاً لمشاكلهم مبشراً للمؤمنين كابناً للظالمين . وقد فسرت سورة
الفتح في كتاب قبسة من أنوار الوحي فنفع الله بتفسيرها كثيراً من المؤمنين ، فتحملني
ذلك على تفسير سورة أخرى ، أرجو أن يكون تفسيرها غذاء لروحي ولأرواح
أخواني من طلاب علم الكتاب والسنة وعامة المؤمنين . وهذه السورة هي سورة
الأنعام . ومن الله وحده استمد العون وهو حسبي ونعم الوكيل .

سورة الانعام

فضائلها

نقل الامام ابن كثير عن الطبراني بسنده الى عبد الله بن عباس قال : نزلت سورة الانعام بمكة ليلة واحدة ، حرلها سبعون الف ملك يجارون بالتسبيح . وروى الحاكم في مستدركه عن جابر قال ، لما نزلت سورة الانعام صبح رسول الله ﷺ ثم قال ، لقد شيع هذه السورة من الملائكة ما سد الافق . ثم قال صحيح على شرط مسلم . وروى ابن مردويه عن ابن عمر قال ، قال رسول الله ﷺ : نزلت على سورة الانعام جملة واحدة ، وشيعها سبعون الفا من الملائكة لهم زجل بالتسبيح والتحميد .

نزولها وعدد آياتها

تقدم انها نزلت على النبي ﷺ بمكة . وعدد آياتها مائة وخمس وستون .

الآيات

بسم الله الرحمن الرحيم . (الحمد لله الذي خالق السموات والارض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون (١) .

المفردات

الخلق . الابداد على غير مثال سابق . جعل ، بمعنى خلق .
الظلمات ، ظلمة الليل وسائر الظلمات . النور ، نور الشمس وما شاكله من
الانوار الحسية ، ونور العلم والايان بالله تعالى وما شاكله من الانوار المعنوية .
والكفر ، ستر الحق وجمعه . وسمى الليل كافرا ؛ لانه يستر الاشياء بظلامه
قال الشاعر .

حتى اذا الفت يدا في كافر وأجن عررات البيوت ظلامها
وقال ، (في ليلة كهر النجوم غمامها) .

والعدل هنا بمعنى التسوية ، لأن المشركين يجعلون لله اندادا يسوونهم به في
بعض الامور ، كدعائهم وطلب الخير منهم .

المعنى العام

حمد الله نفسه سبحانه ، وفي ضمن ذلك امر لعباده ان يحمده ويثنوا عليه الخير كله
الذى خلق السموات والارض وما فيهما وما بينهما وبخلى ما لا تعلمون . فهو الذى يستحق
الحمد والثناء ، لأنه الفاعل المختار فى الحقيقة . وغيره لا يحمد إلا على المجاز .
وخلق الظلمات كلها ، كظلمة الليل وظلمة الكفر وظلمة الجهل والخيرة . ومع هذا
كله جعل المشركون له اندادا سووهم به فى دعائهم والاستغاثة بهم والخوف منهم بالغيب
والاستعاذة بهم والتوكل عليهم فى جلب الخير ودفع الشر والحلف بأسمائهم والنذر
لهم وتقريب القرابين وإعطاء الصدقات لوجوههم والحج إلى الأوثان المنصوبة عليهم
والطواف بها والتمرغ بعتابها وأخذ التراب منها للاستشفاء والتبرك وانخاذها
أعيادا وإقامة المواسم عندها والاحتفالات واللجوء إليها عند الشدائد وبناء المساجد
خندها وكتابة الرسائل للاستغاثة والاستعانة والقائها فى صناديق بربدها وتقديس
سدتها إلى غير ذلك من أنواع العبادة التى يتقربون بها إليها . قال الله تعالى واصفا
لخالقهم فى الدار الآخرة (وبرزت الجحيم للفاردين وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من
دون الله ، هل ينصرونكم أو يفتخرون فكذبوا فيها هم والفاوون وجنود ابليس
أجمعون ، قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كنا لفي ضلال مبين اذ نسويكم رب
العالمين وما أضلنا الا المجرمون ، فما لنا من شافعين ولا صديق حميم)

ثم قال تعالى ، (هو الذى خلفكم من طين ثم قضى أجلا مسمى عنده
ثم انتم تمترون (٢))

المفردات

قال الراغب ، القضاء ، فصل الأمر قولاً كان ذلك أو فعلاً . انتهى كلامه
أقول ، وهو هنا من الفعل ، الأجل المدة المحدودة . عنده ، أى لا يملئه غيره .
تمترون ، تشكون .

المعنى العام

ضمير هو عائد على الله تعالى . خلقكم أى أباكم آدم من طين ، ثم قضى أجلا ،
أى ضربه وحدده ، وهو من ولادة الإنسان إلى موته . وأجل مسمى ، أى مضروب
ومحدد عنده لا يملئه غيره . وهو ما بين الموت وقيام الساعة ، ومع ذلك تمترون ،
أى تشكون فى البعث ، وذلك امر غريب لو استعملتم عقولكم لما شككتكم فيه ، لأن
البعث احياء بعد الموت . والذى قدر على ايجاد الناس من العدم قادر على احيائهم ،
ولا فرق بينهما . قال الله تعالى ، (وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه)
وقال تعالى ، (افعينا بالخلق الاول ، بل هم فى لبس من خلق جديد) وقد تكرر
هذا المعنى فى الكتاب العزيز بالفاظ مختلفة تفننا فى العبارة ودفعاً لشبهة الخصم
بالحجة البالغة والبراهين القاطعة ، وخاعله انكم تشاهدون النشأة الاولى بيقين لا شك
فيه فكيف تشكون فى النشأة الأخرى ؟ .

ثم قال تعالى ، (وهو الله فى السموات وفى الارض يعلم سركم وجهركم
ويعلم ما تكسبون (٣))

المعنى العام

قال الامام ابن كثير ، اختلف مفسرو هذه الآية على اقوال بعد اتفاقهم على انكار قول الجهمية .

الاول : قول القائلين تعالى عن قولهم دلوا كبيرا بانه في كل مكان حيث حملوا الآية على ذلك . فالاصح من الاقوال انه المدعو في السموات وفي الارض ، أى بعده ويوحده ويقر له بالاطمية من في السموات ومن في الارض . ويسمونه الله ويدعونه رغبا ورهبا ، الا من كفر من الجن والانس . وهذه الآية على هذا القول كقوله تعالى (وهو الذى فى السماء الله وفى الارض الله) اى هو الله من فى السماء ومن فى الارض ، وعلى هذا فيكون قوله يعلم سركم وجهركم خبرا او حالا . والقول الثانى ان المراد انه الله الذى يعلم ما فى السموات وما فى الارض من سر وجهر ، فيكون قوله ، يعلم متعلقا بقوله فى السموات وفى الارض . تقديره ، وهو الله يعلم سركم وجهركم فى السموات وفى الارض ويعلم ما تكسبون . والقول الثالث ، ان قوله ، وهو الله فى السموات وقف تام ، نعم استأنف الخبر فقال ، وفى الارض يعلم سركم وجهركم . وهذا لاختيار ابن جرير . وقوله ، ويعلم ما تكسبون ، اى جميع اعمالكم خيرا وشرها انتهى كلام ابن كثير . قوله بعد اتفاقهم على انكار قول الجهمية القائلين فى كل مكان . الجهمية هم اتباع جهم بن صفوان ينكرون الصفات وكل من اذكر شيئا مما اثبت الله لنفسه فى كتابه او وصفه به رسوله ﷺ فى سنته فهو جهمي ، وكذلك من اول شيئا من ذلك تأويلا محدثا لم يقل به اصحاب رسول الله فهو جهمي . والسلف الصالح ومن اتبعهم باحسان يصفون الله تعالى بما وصف به نفسه وبما وصف به رسوله الامين من غير تشبيه ولا تمثيل ولا تعطيل ولا تأويل . والقول الثالث الذى اختاره ابن جرير هو معنى قوله تعالى ، (الرحمن على

العرش استوى ، وقول النبي ﷺ في قصة بنى قريظة لاسعد بن معاذ ، لقد حكمت فيهم بحكم الملك من فوق سبع سموات . قد أفرد الامام الذهبي هذه المسألة بكتاب ، سماه كتاب العلو للعلو للغفار ، جمع أدلتها بالتفصيل .

ثم قال تعالى ، (وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين (٤) فقد كذبوا بالحق لما جاءهم فسوف يأتيهم انباء ما كانوا به يستهزون (٥))

يخبر سبحانه وتعالى عن الكافرين أنهم كما جاءتهم آية ، أى دلالة من المعجزات والبراهين على صدق الرسول أعرضوا عنها ولم يلتفتوا اليها وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وعنادا واستكبارا فترتب عن ذلك تكذيبهم بالحق ، وهو القرآن والرسول وما جاء به ، فسوف يأتيهم انباء ان عاجلا أو آجلا انباء ، أى اخبار ما كانوا يستهزون به من الآيات . والمراد بالانباء هنا ما اخبر الله به من العذاب المعد للكافرين في الدنيا والآخرة .

ثم قال تعالى ، (ألم يروا كم أهلكنا من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لهم وارسلنا السماء عليهم مدرارا وجعلنا الأنهار تجري من تحته فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين (٦))

المفردات

القرن ، القوم المقترنون في زمان واحد . الدر ، غزارة المطر مأخوذ من درت الناقة إذا كثرت لبنها .

المعنى العام

يخبر الله سبحانه وتعالى أنه أهلك كثيرا من الأمم بعد ما أعطانهم من قوة الابدان وكثرة الأموال والاولاد والجاه والسلطان ما لم يبط أهل مكة وسائر

المكذبين لرسوله محمد ﷺ فمن جملة الارزاق التى أعطاهم كثرة الامطار فى وقت الحاجة إليها . والسماء هنا بمعنى المطر من تسمية الحال باسم المحل . قال الشاعر

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضابا

وتفجير العيون والانهار وكثرة الحدائق والاشجار تحيط بالقصور الشاغمة ، فعصوا الله وخافوا أمره وكذبوا رسله فأهلكهم الله بذنوبهم ، وخلق من بعدهم قوما آخرين ليبليهم كما ابتلى الاولين ، ومن كفر أباده ولا يظلم ربك عباده .

ثم قال تعالى ، (ولو أنزلنا عليك كتابا فى قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا إلا سحر مبين (٧) وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون (٨) ولو جعلناه رجلا للبسنا عليهم ما يلبسون (٩) ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون (١٠) قل سيروا فى الارض ثم انظروا كيف كان عاقبة المكذبين (١١)

المفردات

القرطاس ، ما يكتب فيه عادة . قال الراغب ، السحر ، يقال على معان ، الاول الخداع وتخييلات لا حقيقة لها ، نحو ما يفعله المشعبد بصرف الابصار عما يفعله لحفة يده . والثانى ، استجلاب معاونة الشيطان بضرب من التقرب إليه . والثالث ، ما يذهب إليه الاغنام ، وهو اسم لفعل يزعمون أنه من قوته يغير الصور والطباع فيجعل الانسان حمارا ، ولا حقيقة لذلك عند المحصلين . اهـ

المعنى العام

يقول الله سبحانه مخاطبا رسوله محمدا ، لو أنزلنا عليك كتابا مكتوبا فى صحائف يلمسونها بأيديهم لما آمنوا ولنسبوا ذلك إلى السحر الواضح . وقال الكافرون

هلا أنزل الله ملكا يشهد لهذا الرجل أنه مرسل من الله، فرد الله عليهم بقوله، ولو جعلناه، أى الرسول ملكا أو أنزلنا ملكا مع الرسول البشرى لجعلنا ذلك الملك على صورة رجل، لأن البشر لا يستطيعون أن يروا الملك على الصورة التى خلقه الله عليها، حتى أن الرسول ﷺ على علو منزلته لم يكن يستطيع أن يرى الملك على صورته الحقيقية، فكان جبريل يأتيه على صورة دحية الكلبي. وإذا جاءهم ملك على صورة رجل يعود اللبس ويحتاج هذا الرسول الملك إلى ملك آخر يشهد له فيقع تسلسل لا نهاية له. وإنما قالوا ذلك تعنتا، لأن دلائل صحة رسالة النبي كالشمس في رابعة النهار

وكيف يصح في الأذهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد وينكر الفم طعم الماء من سقم
ثم قال تعالى مسلينا رسوله، (ولقد امتنننا برسل من قبلك) الآية. يخبر سبحانه أن مدته في خلقه جرت بأن كل رسول يرسل إلى أمة ليعالج أمراضها وبشفيا بأذن الله من أدوائها لتأهل للكرامة والسعادة؛ أقابل رسولها بالاستهزاء والسخرية، لأنها قد استطابت ذلك المرتع الوخيم وألفته نهى تعادى كل من يتصدى لها بخائب أهرامها وينقلها عن مألوفاتها، وكذلك سائر المصلحين من اتباع الرسل يلقون شيئا مما لقيه متبوعوهم، وذلك من تمام أرثهم أعلومهم وأحوالهم. ثم نهى سبحانه وتعالى إلى السير في الأرض ليروا بأعينهم ديار المجرمين الذين كذبوا الرسل من قبل ويصنعوا بما حل بهم. ومثل هذا كثير في كتاب الله كقوله تعالى (أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فأنها لا تعى الأبصار، ولكن تعى القلوب التى فى الصدور)

ثم قال تعالى، (قل لمن ما فى السموات والأرض قل لله كتب على نفسه

الرحمة ليجمعنكم الى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون (١٢)
ثم اخذ سبحانه وتعالى يقيم الحجة على المشركين من جديد فأمر نبيه ان يقول
لهم ، من يملك ما فى السموات وما فى الارض ، ولما كان الجواب معلوما أمر نبيه
به فقال ، قل لله ، ثم رغب الجاحدين والفاسقين فى رحمته فأخبرهم انه كتبها
على نفسه . وفى صحيح البخارى ومسلم عن ابي هريرة ان النبي ﷺ قال ، لما
خلق الله الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رحمتى تغلب غضبى . ثم
افهم الله سبحانه انه سيجمع عباده كلهم فى يوم القيامة ، وهو آت لا شك فيه .
وفى ذلك اليوم يخسر المبطلون الذين جحدوا آيات الله او أهملوا النظر فيها وانبعوا
أهواءهم ولم يؤمنوا بالله .

ثم قال تعالى ، (وله ما سكن فى الليل والنهار وهو السميع العليم (١٣)
هذه حجة أخرى على المشركين ، يخبر سبحانه ، ان كل شىء ساكن فى الليل
والنهار وكل شىء متحرك ، فانه يملكه والذين يدعون من دونه لا يملكون مثقال
ذرة فى السموات ولا فى الارض وهذا كقوله تعالى (سرايل تقيمكم الحر) ، أى
والبرد ، فكذلك له ما سكن وما تحرك . وهو السميع لأقوال عباده ، ومنها التوحيد
والشرك ، عليم بأفعالهم . ومنها ما هو خالص له ، ومنها ما هو عبادة لغيره ، وهو
مجازيهم على ذلك ان خيرا فخير وان شرا فشر .

ثم قال تعالى ، (قل أغير الله اتخذوايا فاطر السموات والارض وهو يطعم
ولا يطعم قل انى امرت ان اكون اذل من اسلم ولا تكفرن من المشركين (١٤)
قل انى أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم (١٥) من يصرف عنه يومئذ فمذ
رحمه وذلك الفرد المبين (١٦) وان يمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان
يمسك بخيبر فهو على كل شىء قدير (١٧) وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم

الحجیر (١٨) قل أى شىء أكبر شهادة قل الله شهيد بينى وبينكم وأوحى الى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ أنكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو الله واحد وإنى يرى بما تشركون (١٩)

الخطاب للنبي ﷺ عليه ربه سبحانه كيف يحتاج المشركين فقال له ، قل لهم ، كيف اتخذ غير الله وليا استنصره وأستعين به وأسأله جلب الخير ودفع الشر وأفرع اليه فى الملأ وأذبح له وأنذر وأهتف باسمه عند الشدائد ، وهذا معنى الولى وهو الذى خلق السموات والأرض وأبدعهما على غير مثال سبق . وهو الذى يطعم كل حى ويرزقه ولا يحتاج الى طعام ولا رزق ولا مدد من سواه وأنتم لجهلكم تخضعون للخلق المرزوقين المحتاجين وتدعونهم وتسقيئون بهم ، وكل من له أدنى شىء من العقل يشتمز من هذا الصنيع وينكره . وصدق الله العظيم ، فالتعجب كل التعجب من المشركين الذين يرون أولياءهم محتاجين الى طعامهم وأبوابهم وحملهم على دوابهم أو على سفنهم وغيرها من المراكب الدارجة على الأرض والطائرة فى السماء ويحتاجون الى كسوتهم وتنظيف ثيابهم وأبدانهم وعلاجهم اذا مرضوا الى غير ذلك من الحاجات الكثيرة ، فيمدونهم بكل ذلك ، ثم يسألونهم ما لا يقدرون عليه كاطالة الحياة وهداية القلوب وشفاء الأمراض والنصر على العدو وسعة الرزق وإعطاء الأولاد والحفظ من المكروه . أو لم يعلموا المثل السائر ، أن فاقده شىء لا يعطيه . وهؤلاء السفهاء يقضون حاجات أوليائهم الحقيقية المشاهدة المدوسة ، ويسألونهم أشياء وهمية وخيالية يمكن التدليس فيها والكذب ، كذلك بطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون . روى ابن كثير فى تفسيره عن أبى هريرة قال ، دعا رجل من الأنصار من أهل قباء النبي ﷺ على طعام فانطلقنا معه فلما طعم النبي ﷺ وغسل يديه قال ، الحمد لله الذى يطعم ولا يطعم ومن

دلينا فهدانا واطعمنا وسقانا من الشراب ، وكل بلاء حسن ابلانا ، الحمد لله غير مودع ولا مكافئ ولا مكهور ولا مستغنى عنه ، الحمد لله الذى اطعمنا من الطعام وسقانا من الشراب وكسانا من العرى وهدانا من الضلال وبصرنا من العمى وفضلنا على كثير من خلق تفضيلا ، الحمد لله رب العالمين .

شرح الفاظ هذا الحديث

قوله ، وكل بلاء حسن ابلانا . ابل الله العبد وبلاءه ، أى اختبره ليظهر شكره أو كفره للناس وللابتلى نفسه . ويكون البلاء كما قال الراغب ، بالمنحة وبالمنحة فالعبد الصالح اذا منح شكر واذا أصابه محنة صبر ، والعبد الطالح بخلاف ذلك . قوله غير مودع ، أى غير متروك حمده وشكره . ولا مكافئ ، أى لا يحتاج الى المكافاة كما يحتاج الانسان . ولا مكهور ، لا تكفر نعمته . ولا مستغنى عنه ، لا يستغنى عنه أحد من خلقه . ثم قال تعالى ، قل يا محمد انى امرت امرنى الله أن اكرن أول من أسلم من هذه الأمة ، والاسلام هنا هو الاستسلام والانقياد لأمر الله تعالى . قال الله تعالى ، ولا تكونن من المشركين . وهذا النهى موجه بقوة وشدة لنا معشر المخاطبين بالمأمورين بتوحيده ، لأن النبي ﷺ معصوم من الشرك والمعصية . ثم قال تعالى من هذا القبيل ، قل انى أخاف ان عصيت ربي بالشرك أو غيره عذاب يوم عظيم وهو يوم القيامة . من يصرف عنه ذلك العذاب فقد رحمه الله ، وذلك الفوز المبين أى السعادة العظمى . ثم قال تعالى فى اقامة الحجّة على المشركين مخاطبا رسوله ﷺ وكل من يصلح للخطاب ، وان يمسك الله ، أى يصبك بضر فلا كاشف له الا هو ، لا يستطيع أحد أن يكشفه عنك كائناتنا من كان . وان يمسك ، أى يصبك بخير فهو على كل شئ قدير وغيره عاجز عن كل شئ . وقد

غاب وخسر من يترك القدير ويدعو العاجز الفقير . قال تعالى ، وهو القاهر
 فوق عباده . القاهر الغالب الذي يفعل ما يشاء في ملكه ولا يخشى عاقبة فعله ،
 يحيى ويميت ويعطي ويمنع ويضع ويرفع ، والكل تحت قهره ، عنت له الوجوه
 وخشمت له الاصوات لا معقب لامره ولا راد لقضائه وهو العلي العظيم وهو
 الحكيم في قدره وشرعه وأفعاله . ثم قال تعالى مخاطباً رسوله ﷺ ، قل أي شيء
 أكبر شهادة ، أي شاهد أعظم شهادة ، ثم أمره أن يقول ، الله شهيد بيني وبينكم
 وهو خير الشاهدين . وقد شهد لرسوله ﷺ فقال ، محمد رسول الله . وقال ، وانك
 لعلي خالق عظيم ، وقال ، وانك لنهدي الى صراط مستقيم . وقال تعالى ، والله
 يشهد انك لرسوله . وارحى الى هذا القرآن ، انزله الله على لآخركم به من عذابه
 واحذر من بلغه الى يوم القيامة . انكم لتشهدون ان مع الله آلهة أخرى مخلوقين
 كالمثكة وعيسى وأمه وكل من عبد من الصالحين والطالحين والجن والانس ، قل
 لهم انا لا أشهد بذلك ، بل أقول ، إنما هو الله واحد وأتبرأ من كل ما تشركون ،
 وهكذا يجب على كل من اتبعه أن يقول ، قال الله تعالى (قد كانت لكم أسوة
 حسنة في ابراهيم والذين معه ، إذ قالوا لقومهم انا برآؤا منكم وما نعبدون من دون
 الله كفرننا بكم وبداء بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) من
 سورة الممتحنة . وقال تعالى في سورة البقرة (من يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد
 استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم ، الله ولي الذين آمنوا
 يخرجهم من الظلمات الى النور ، والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من
 النور الى الظلمات اوائك أصحاب النار هم فيها خالدون) فلا يصح الايمان بالله الا
 بعد الكفر بالطاغوت . وحينئذ تصح ولاية الله للعبد ويخرج من الظلمات الى
 النور . وقال تعالى في سورة الزخرف (واذ قال ابراهيم لآبيه وقومه اني براء مما

تعبدون الا الذى فطرنى فانه شهيدين وجعلها كلمة باقية فى عقبه لعلهم يرجعون)
فالتبرؤ من عبادة غير الله شرط فى صحة الايمان . والآيات فى هذا المعنى
كثيرة .

ثم قال تعالى ، (الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الذين
خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون (٢٠) ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب
بآياته انه لا يفلح الظالمون (٢١) ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين أشركوا
ابن شركائهم الذين كنتم تزعمون (٢٢) ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا
ما كنا مشركين (٢٣) انظر كيف كذبوا على انفسهم وضل عنهم ما كانوا
يفترون (٢٤)

المعنى العام

ثم اخبر الله سبحانه عن اليهود والنصارى انهم يعرفون محمدا أنه نبي ورسول
الى الناس كافة بما فى كتبهم من نعمته وصفته وبما عندهم من العلم الذى يميزون به الصادق
من الكاذب ، فكتم أكثرهم الشهادة وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم عنادا واستكبارا
فخذلهم الله ونصر رسوله والمؤمنين فخر أولئك الجاحدون فى الدنيا والآخرة
وأهلكوا انفسهم بحرمانها من ثمرات الايمان وابقاءها فى الشقاء والعذاب الدائم .
ثم قال تعالى : ومن اظلم ، أى جرما واعظم ذنبا من هؤلاء المشركين والجاحدين .
فالمركون جعلوا لله اندادا شركاء يحبونهم كحبه أو أكثر ، ويعبدونهم كعبادته أو
أكثر ، وزعموا أنهم ينصرونهم ويشفعون لهم عند الله ، قال تعالى فى سورة مريم
(واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا (٨١) كلا سيكفرون بعبادتهم
ويكونون عليهم ضدا (٨٢) وقال تعالى فى سورة يس (واتخذوا من دون الله
آلهة لعلهم ينصرون (٧٤) لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون (٧٥)

وقال تعالى في سورة فاطر (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسمي الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى ذالكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير (١٣) ان تدعوهم لا يسمعون دعائكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير (١٤). وقد تكرر هذا المعنى في كتاب الله في مواضع تفوق الحصر. والمعجب بمن يقرأ كتاب الله ويصر على الشرك مع هذا البيان والحجة البالغة والبراهين القاطعة، ومن يضل الله فإله من هاد. ثم قال تعالى: أو كذب بآياته، أى رد الدلالات والحجج، أنه لا يفلح الظالمون، أى لا يفوزون ولا ينجحون، بل يخسرون في الدنيا والآخرة، لأنهم كذبوا على الله باتخاذهم الأولياء من دونه، وكذبوا رسله وكتبه فهم الكاذبون المكذبون. ثم أخبر الله سبحانه أنه سيحشر الناس كلهم ويجمعهم في يوم القيامة ثم يخاطب المشركين بقوله: أين الشركاء والأولياء الذين اتخذتموه من دوني وزعمتم أنهم يفعلونكم في الدنيا والآخرة، فيسقط في أيديهم ولا يجدون جوابا عن هذه الفتنة وهذا الامتحان إلا الكذب في الآخرة كما كذبوا في الدنيا فيقولون: والله ربنا ما كنا مشركين. قال الله تعالى مخاطبا رسوله ﷺ بالأصالة وكل من يصلح الخطاب بالنبوة انظر بعينك كيف كذبوا على أنفسهم في الدنيا باتخاذهم الأولياء في الآخرة بالجحود، ولكن هذا الجحود لا ينفعهم يوم تشهد عليهم السنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون، يومئذ يوفيه الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين.

ثم قال تعالى: (ومنهم من يستمع إليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها حتى اذا جاؤك بمجادلونك يتول الذين كفروا ان هذا الاساطير الاولين (٢٥)

المعنى العام

أخبر الله سبحانه ، أن بعض المشركين يستمعون إلى النبي ﷺ وهو يقرأ القرآن ، ولكن لا يفهمونه فهم قبول ينتفعون به ، لأن الله طبع على قلوبهم بسبب عنادهم وجحودهم فصارت قلوبهم عليها أغشية تمنعها من قبول الحق والاهتداء به كما قال تعالى (فلما زاحقوا أزاح الله قلوبهم واقه لا يهتدى القوم الفاسقين) وقال تعالى (واقبل افتدثهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون) وجعل الله في آذانهم صمما فلا تسمع القرآن سماع قبول وهداية ، بل سماع تكذيب وجحود . ولذلك الطبع على القلوب والصمم في الآذان لا تؤثر فيهم الآيات ، ولا تنفعهم الحجج والدلالات ، فلا يؤمنون بشئ منها وكلما جاءتهم آية وقرعهم حجة قالوا في ردّها : هذه أساطير الأولين أخذها محمد من كتب الأمم السابقة . هذا وهم يعللون أنه أمي لا يقرأ ولا يكتب ولم يخاطب تلك الأمم ولا سمع منها شيئا ، وإنما هم يجادلون بالباطل ليدحضوا به الحق فلم يفلحوا . ثم قال تعالى ، (وهم ينهون عنه وينثنون عنه وإن يهلكوا إلا أنفسهم وما يشعرون (٢٦) .

قال تعالى : وهم أي أعداء الإسلام ينهون الناس عن الإيمان بالقرآن والرسول ، ويتباعدون عنه ظنا منهم أنهم بذلك يستطيعون أن يطفئوا نور الله ويمنعوا الناس من الاهتداء به ليتوصلوا بذلك إلى القضاء على الدعوة المحمدية ، وما يهلكون بذلك إلا أنفسهم بتعريضها لعذاب الدنيا والآخرة وما يشعرون بذلك وقيل في تفسير الآية أنها في أقارب النبي ﷺ كانوا ينهون الناس عن محاربة النبي ويتباعدون عن الإيمان به ، والاول أول .

ثم قال تعالى ، (ولو ترى اذ وقفوا على النار فقالوا ياليتنا نرد ولا نكذب

بآيات ربنا ونكون من المؤمنين (٢٧) بل بدأ لهم ما كانوا يخفون من قبل ولو
ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون (٢٨) وقالوا ان هي الا حياتنا الدنيا
وما نحن بمبعوثين (٢٩).

المعنى العام

الخطاب هنا للنبي ﷺ أو لكل من يصلح الخطاب، ولو ترى هؤلاء
الكافرين حين يوقفون على النار ويرون العذاب باعينهم فيندمون على ما فعلوه في
الدنيا ويقولون يا ليتنا نرد اليها فتؤمن بالله ولا تكذب بآياته. ثم اخبر الله سبحانه
وتعالى، انهم لو ردوا الى الدنيا لعادوا الى كفرهم، وانهم كاذبون في قولهم. والسبب
في ذلك ان نفوسهم خبيثة تغتر بالتعجل وتركن اليه ولا تفكر في العواقب. ولذلك
قالوا، ان هي الا حياتنا الحاضرة وانكروا البعث والحياة الاخرى لعمى بصائرهم.
وقد حاجهم القرآن في مواضع كثيرة، فحاجهم وابطل شبهاتهم. وحاصل ذلك ان
الانسان كسائر المخلوقات ليس أزليا، بل هو مسبوق بالعدم. وهذه المقدمة مسلمة
عند كل عالم وعاقل، وقد صارت في هذا الزمان كالامور المدركة بالحس، وحينئذ
لا يبقى مجال لجحد المقدمة الثانية، وهي ان من خلقهم أولا قادر على ان يخلقهم
ثانيا (اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو
الخالق العظيم، انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون، فسبحان الذي بيده
ملكوت كل شيء واليه ترجعون) آخر سورة يس. وقال تعالى (كما بدأنا اول
خلق نعبده وحدا علينا انا كنا فاعلين) من سورة الانبياء، وقال تعالى، (وهو الذي
يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه) من سورة الروم، وقال تعالى، (أفمينا
بالمخلوق الاول، بل هم في لبس من خلق جديد) من سورة ق، والآيات في
ذلك كثيرة.

ثم قال تعالى: (ولو ترى اذ وقفوا على ربهم ، قال أليس هذا بالحق ، قالوا بلى وربنا ، قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون (٣٠)

ولو ترى أيها المخاطب الكافرين المكذبين حين يوقفون بين يدي الله ، فيقول لهم بلا ترجمان ، أليس هذا البعث الذي كفرتم به في الدنيا حقا واقعا ، فيجيئون ، وهم في غاية الحسرة ، بلى والله ، فيقول الله لهم فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون بإنكاركم المعاد .

ثم قال تعالى: (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى اذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم الا ساء ما يوزون (٣١)

يقول سبحانه وتعالى: (قد خسر الذين كذبوا بقاء الله) في تجارتهم ، وهي استبدالهم الايمان بالكفر وإنكار البعث والجزاء ، وستبين لهم هذه الخسارة حين تجيئهم الساعة ، أي القيامة بغتة أي فجأة ، حينئذ يقولون يا حسرتنا على ما فرطنا في الدنيا وندمون حين لا ينفعهم الندم ، وهم يحملون ذنوبهم على ظهورهم لا يستطيعون سترها في الآخرة ، وان استطاعوا ذلك في الدنيا ، لأن الله يفضحهم على رؤس الاشهاد ، كما يفضح من حمل شيئا مسروقا على ظهره . وبس الحمل ذلك . ولو فكر أهل المعاصي وأهل الظلم والغضب أنهم سيحملون جرائمهم في ذلك اليوم العظيم أمام الناس ما ارتكبوا تلك الجرائم .

ثم قال تعالى: (وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون (٣٢)

يخبر سبحانه أن هذه الحياة الأولى التي نعيشها إذا لم نعتبر ما فيها من
الايمان بالله والعمل الصالح الموجب لمرضاته ليست إلا لعبا ولهوا لا خير فيها

ولا نفع، كما أن اللعب بجميع أنواعه لا يثمر شيئا. وكذلك اللهو، كاستماع
الفناء مثلا لا ثمرة له. فمن لم يقسم وقته على الأعمال المطلوبة منه شرما
كالعبادات والقيام بسائر الواجبات التي بينت في حديث سلمان وأبي الدرداء حين
قال سلمان له: إن لربك عليك حقا، وإن لنفسك عليك حقا، وإن لاهلك عليك
حقا، وإن لضيفك عليك حقا، فأعط كل ذي حق حقه. والحديث في صحيح
البخارى. فاللعب واللهو إذا كانا مباحين من حق النفس، وتمرتها الترويح عنها
واستجمامها لتقوى على الأعمال الجدية. أما اللهو واللعب المفضيان إلى إضاعة
الحقوق الأخرى فهما المفضيان بالنفسيه في هذه الآية وبيان ذلك أن من اغتر بهذه
الحياة الدنيا وآثرها وأهمل ما أوجب الله عليه من الأعمال الصالحة يكون كمن
ترك أداء واجبه الذي بأجره يعيش واشتغل بدلا من ذلك باللعب واللهو، فإن
خسارته وندامته حين يرى الناس يقبضون أجور أعمالهم لأحد لهما ولا يدخلان
تحت الوصف. يزيد ذلك وضوحا قول النبي ﷺ: الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا
ذكر الله وما وآلاه وعالما ومتعلما.

وحينما جاء ذم الحياة في كتاب الله وسنة رسوله، ينبغي أن يفسر بمثل
ما تقدم. وقد راجعت ما بيدي من التفاسير فلم أجد أحدا منهم أوضح هذا المعنى.
ففسرت الآية بما فتح الله به رقة الحمد والمنة. وقوله سبحانه: (وللدار الآخرة خير
الذين يتقون) أي لعبهم الدائم ورضوان الله على أهلها خير من متاع الدنيا
الفانى المنقص للذين يتقون الله ويتبعون رضوانه، إذ هم وحدهم الذين يفوزون
بذلك: وقوله: (أفلا تعقلون) معناه أن من آثر الحياة الدنيا التي هي لعب ولهو
متجنب بسبيل العقلا. سالك سبيل السفهاء.

ثم قال تعالى: (قد نعلم أنه يحزنك الذي يقولون، فانهم لا يكذبونك،

ولكن الظالمين بآيات الله يمحذون (٣٣) ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبأ المرسلين (٣٤) وإن كان كبر عليك إعراضهم ، فإن امتطعت أن تبغى نفقا في الأرض أو سلما في السما فأتينهم بآية ، ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكونن من الجاهلين (٣٥) إنما يستجيب الذين يسمعون والموتى يعثمهم الله ثم إليه يرجعون (٣٦) .

قوله تعالى : (قد نعلم أنه ليحزنك الذي يقولون) الآية . في هذا الكلام تسلية من الله لنبية وتصدق له وتوييح لأعداء الاسلام . ومثله ، قوله تعالى في أول سورة الكهف : (فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا) وقوله في سورة فاطر : (أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات إن الله عليم بما يصنعون (٨)) وقوله تعالى في أول سورة الشعراء : (لعلك باخع نفسك ألا يكرنوا مؤمنين (٣)) إن نشأ نزل عليهم آية من السماء فظلت أعنافهم لها خاضعين (٤)) وإنما كان النبي ﷺ يحزن لتكذيب المكذبين حرصا منه على هداية الناس ومصاداتهم وإشفاقا منه عليهم ، فأخبره الله أن أولئك المكذبين ، إنما يكذبونه بالاستهم ، وهم يعتقدون صدقه في قرارة نفوسهم جحودا منهم للحق واستكبارا أن يدعوا له ويقروا به . وقد وردت آثار في بيان معنى هذه الآية ، منها ما رواه ابن أبي حاتم بسنده إلى أبي يزيد المدني ، أن النبي ﷺ لقي أبا جهل فصافحه ، فقال له رجل : لا أراك تصافح هذا الصابئ ، فقال : والله إني لأعلم أنه لئي ، ولكن متى كنا لبني عبد مناف تبعا ، وتلا أبو يزيد : (فانهم لا يكذبونك ، ولكن الظالمين بآيات الله يمحذون) . وذكر محمد بن اسحاق عن الزهري في قصة أبي جهل حين

جاء يستمع قراءة النبي ﷺ من الليل هو وأبو سفيان صخر بن حرب والخنس
ابن شريق، ولا يشعر أحد منهم بالآخر، فاستمعوها إلى الصباح، فلما هجم
الصبح تفرقوا فجمعهم الطريق، فقال كل منهم للآخر ما جاء بك، فذكر له ما جاء
به، ثم تعاهدوا أن لا يعودوا لما يخافون من علم شبان قریش لئلا يفتنوا
بمجيئهم، فلما كانت الليلة الثانية جاء كل منهم ظنا أن صاحبيه لا يجيآن لما سبق من
العهد، فلما أصبحوا جمعهم الطريق فتلاوموا ثم تعاهدوا أن لا يعودوا، فلما
كانت الليلة الثالثة جاءوا أيضا، فلما أصبحوا تعاهدوا ألا يعودوا لمثلها، ثم تفرقوا،
فلما أصبح الخنس بن شريق أخذ عصاه ثم خرج حتى أتى أبا سفيان بن حرب في
بيته، فقال: أخبرني يا أبا حنظلة عن رأيك فيما سمعته من محمد؟ قال: يا أبا ثعلبة،
والله لقد سمعت أشياء أعرفها وأعرف ما يراد بها، وسمعت أشياء ما عرفت معناها
ولا ما يراد بها. قال الخنس: وأنا والذي حلفت به، ثم خرج من عنده. حتى
أتى أبا جهل فدخل عليه بيته، فقال يا أبا الحكم ما رأيك فيما سمعت من محمد،
قال: ماذا سمعت؟ قال: تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف فأطعموا فأطعمنا وحملوا
فحملنا وأعطوا فأعطينا، حتى إذا تجأنا على الركب وكنا كفرسى رهان، قالوا
ما نبي يأنس الوحي من السماء فمتى ندرك هذه، والله لا نؤمن به أبدا
ولا لنصدق. قال فقام عنه الخنس فركبه. وآيات الله الدالة على صدق محمد ﷺ
كثيرة، وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون. قوله تعالى: (ولقد كذبت
رسل من قبلك) الآية. استمرار في تسلية النبي ﷺ وتصبيره وتطيب قلبه، أخبره
الله أن هذه سنته مع جميع رسله لا تبدل لها، فما من رسول أرسله الله إلى
قومه إلا قابله بالكذب والعداوة وقابلهم بالصبر والثبات، فكانت العاقبة لرسل
الله ومن تبعهم وجاءهم لصر الله وتمت عليهم كلمته بما صبروا ودمر الله

أعدائهم . وهذا كما قال تعالى في سورة الصافات ، من ٧١/٧٣ : (ولقد سبقنا كلنا لعبادنا المرسلين ، أنهم لهم المنصورون ، وإن جندنا لهم الغالبون) وقال تعالى في سورة المجادلة : (كتب الله لأغلبن أنا ورسلي أن الله قوي عزيز (٢١)) وقال تعالى في سورة المؤمن : (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد) (٥١) وقال تعالى في سورة الاحقاف : (فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون (٣٥)) فهذه الآيات كلها متشابهة ، فيها الأمر بالصبر للرسل وأتباعهم والوعد بالنصر وإن الله لا يخلف وعده . ولا مبدل لكلماته التي وعد بها أوليائه بالنصر والتأييد .

ولهذه تعالى : (ولقد جاءك من نبأ المرسلين) خطاب من الله تعالى لرسوله ، يقول : ولقد جاءك من أخبار المرسلين السابقين من صبرهم على أذى قومهم ونصر الله لهم ما يثبت قوادك ويذهب عنك الحزن . وقوله سبحانه : (وإن كان كبير عليك إعراضهم) الآية . رأيت أن أقل هنا تفسير الخازن لهذه الآية بالفاظه ، لأنها تتضمن خطاباً للنبي ﷺ فخفت أن يكون في تفسيرى لها بالفاظى ما يقصر عن الأدب اللائق بذلك المقام ، قال الخازن : ذكر ابن الجوزى في سبب نزول هذه الآية أن الحارث بن عامر أتى رسول الله ﷺ في نفر من قريش فقال : انتسأ بآية كما كانت الأنبياء تأتي قومها بالآيات ، فإن فعلت آمنا بك ، فنزلت هذه الآية . رواه أبو صالح عن ابن عباس . ومعنى الآية ، وإن كان عظم عليك يا محمد إعراض هؤلاء المشركين عنك وعن تصديقك والإيمان بك . وكان رسول الله ﷺ يحرص على إيمان قومه أشد الحرص ، وكان إذا سأله آية أحب أن يرسم الله ذلك طمعا في إيمانهم . فقال الله عز وجل : (فأرسلناك أن تبشّر) يعنى

تطلب وتتخذ (تتقاف في الأرض) يعني سربا في الأرض . والنفق سرب في الأرض
تخلص منه إلى مكان آخر (أو سلبا في السماء) يعني أو تتخذ إلى السماء . والسلام
المصدر وهو مشتق من السلامة . (فتأتيهم بآية) يعني بالآية التي سألوها عنها . ومعنى
الآية ، وإن كان كبر ودفن عليك إعراض قومه عن الإيمان بك ، فإن قدرت
أن تذهب في الأرض أو تصعد إلى السماء فتأتيهم بآية تدلهم على صدقك ، فافعل .
وإنما حسن حذف جواب الشرط ، لأنه معلوم عند السامع . والمقصود من هذا
أن يقطع رسول الله ﷺ طمعه عن إيمانهم ولا يتأذى بسبب إعراضهم عنه وعن
الإيمان به . ويدل عليه قوله تعالى : (ولو شاء الله لجمعهم على الهدى) أخبر الله
عز وجل نبيه ﷺ أنهم إنما تركوا الإيمان وأعرضوا عنه وأقبلوا على الكفر
بمشيئة الله تعالى وناقذا قضائه فيهم . وأنه لو شاء لجمعهم على الهدى (فلا تكون من
الجاهلين) يعني بأن لو شاء الله لجمعهم على الهدى . وأنه يؤمن بك بعضهم دون
بعض ، وقيل : معناه لا يشتد بحسبك على تكذيبهم إياك . ولا تجزع من إعراضهم
عنك فتقارب حال الجاهلين الذين لا صبر لهم . وإنما نهاه عن هذه الحالة وغلظ
له الخطاب تبجيلا له عن هذه الحالة .

وقوله تعالى : (إنما يستجيب الذين يسمعون) الآية . إخبار منه سبحانه أن من
حتم الله على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة بسبب عناده واستكباره فقد
جفت عليه كلمة العذاب ، فإن يسمع سماع قبول ولن يستجيب لله وللرسول أبدا فلا
مطمع في هدايته . وقوله تعالى : (والموتى) أي الكفار الذين ماتت قلوبهم سيستمرون
على كفرهم حتى يبعثهم الله ويرجعوا إليه فيوفهم دينهم ويعاقبهم على كفرهم .
ثم قال تعالى : (وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه ، قل إن الله قادر على أن
ينزل آية ، ولكن أكثرهم لا يعلمون) (٣٧) وما من دابة في الأرض ولا طائر

يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرغنا في الكتاب من شيء، ثم إلى ربهم يحشرون (٣٨) والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشأ الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم (٣٩) .

قوله سبحانه: (وقالوا لولا نزل عليه آية) الآية. قائل ذلك هم الكفار، ومرادهم بالآية، المعجزة الخارقة للعادة، كانزال ملك يكلمهم ويشاهدونه، أو إحياء ميت يقرحون إحياءه، أو تفجير أرض الصحراء عبونا، أو بناء بيت من ذهب كما قال تعالى في سورة الاسراء: (وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا (٩٠) أو تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الأنهار خلالها تفجيرا (٩١) أو تسقط السماء كما دعت علينا كسفا أو تأتي بالثقل والملائكة قبلا (٩٢) أو يكون لك بيت من زخرف أو ترقى في السماء ولن نؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتابا نقرأه، قل سبحان ربي هل كنت إلا بشرا رسولا (٩٣) واقترح هذه المعجزات من أولئك الطغاة وجمل إيمانهم متوقفا على إيجادها أمر بلغ الغاية في التعت وتتمرد والوقاحة والمكابرة، لأن تلك المعجزات إذا أوجد الله بعضها، فضلا عن كلها لم تبق فائدة للإيمان وحيث ينزل بهم عذاب الله الذي يحذرهم رسول الله من وقوعه. قال تعالى: (قل لهم إن الله قادر على أن ينزل آية) وفق ما تطلبون، ولكن لو علم أن إنزال العذاب سيقترن بإنزالها ما طلبتموها. قوله تعالى: (وما من دابة في الأرض) الآية. أخبر سبحانه أن أصناف الحيوان مما يدب على وجه الأرض ومما يطير في الجو ومما يسبح في البحار والأنهار، هي طوائف وجماعات مماثلة للإنسان في أمور: منها أنها خاضعة لأمر الله ومطبعة له تسبحه وتحمده كما قال تعالى في سورة الاسراء، ٤٤: (وإن من شيء إلا يسبح بحمده، ولكن لا تفقهون تسبيحهم) ومنها أنها اجناس تعرف باسمائها وصفاتها كاجناس بني آدم. ومنها

أنها مخلوقة لله ، هو الذى خلقها وهو الذى يرزقها وهو الذى يدبر شئونها .
ومنها أنها يالْف بعضها بعضا ويفهم بعضها عن بعض ، فكثير من أجناسها تعيش مجتمعة
متعاونة ، لها نظام دقيق يعجز عنه كثير من البشر ، كجماعات النحل وجماعات النمل
وأصراب الطير ، وغير ذلك . ومن قرأ كتب علم الحيوان ورأى ما جعل الله فى أصنافه
من الفرائز والخواص العجيبة يزداد إيمانه بالله ويشاهد آياته وبديع صنعه فى مخلوقاته ،
ولا يسه البتة أن يمحذ تدبيره وتصرفه فى خلقه تصرف العليم الحكيم . ومنها ،
أن أجناس الحيوانات تطلب رزقها وتكدح فى طلبه كما يفعل الإنسان . ومنها
ازدواج ذكورها بأنثا متعاونات على تربية أولادها برأفة وحنان وعطف . وإيثار
ومنها المماثلة فى انقاء المهالك والدفاع عن النفس والبعد عن أسباب الهلكة .

وقوله : (سبحانه ما فرطنا فى الكتاب من شيء) يعنى أن علم تلك الأجناس
وحركاتها وسكناتها وأزراقها قد أحاط الله بعلمها كما قال تعالى فى سورة نود :
(وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل فى
كتاب مبين (٦)) وقوله تعالى : (ثم إلى ربهم يحشرون) . فسر السلف على وجهين :
أحدهما : ما جاء عن ابن عباس ، أن حشرها هو موتها . والثانى : أن الله يحشرها
يوم يحشر الناس حتى يقنص للجلحاء من القرناء . روى أحمد بسنده إلى أبى ذر
أن رسول الله ﷺ رأى شاتين تتطحان ، فقال : يا أبا ذر ، هل تدري فىم
تتطحان ؟ قال : لا ، قال : لكن الله يدري ، وسيقضى بينهما وروى مسلم عن
أبى هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال : لتؤذن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة ، حتى
يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء . ثم نال تعالى : (والذين كذبوا بآياتنا صم
وبكم فى الظلمات) . شبه الله سبحانه المكذبين بحججه وكتبه التى بعث بها رسله
بالصم الذين لا يسمعون ، لأنهم تصاموا عن سماع الحق سماع قبول ، أو سماع

الصابف ونأمل ، والبكم الذفن لا ففطقون ، لانهم امنتوا عن النطق بالحق والافرار به مع وضوحه وقفام الحق علفهم . وقوله فف الظلمات ، اف ظلمات كفرهم باتباعهم أهواءهم ، والهوى فعمى وفصم . وهذا كقوله تعالى : فف سورة هود (مثل الفرفقفن كالاهى والاصم والبصر والسففب هل فستوفان مثلاً افلا فذكرون (٢٤) والفرفقان هما الكفار والمؤمنون . فالكفار كالاهى والاصم ، والمؤمنون كالسففب والبصر ، ولن فستوفاف اءدا . ثم قال تعالى : من فشا الله فضله ومن فشا ففعله على صراط مستفقم . ففنى ان من فجرد عن الهوى واحب الهءى هءاه الله وفعمله على طرفى مستفقم ، وهو طرفى الذفب العلم الله علفهم من النبفن والصففقفن والشهداء والصالحن ومن اتبع هواه وزاغ عن امر ربه اضله الله بالاهمال والاستفءراج حتى ففاجئه العذاب .

ثم قال تعالى : (قل اراففكم ان اناكم عذاب الله او اناكم الساعة بفنة اففر الله فءصون ان كنتم صادقفن (٤٠) : بل فباء فءعون ففكشف ما فءعون ففبه ان شاء وتفسون ما فشركون (٤١) : ولقد ارسلنا الى امم من قبلك فاخذناهم بالباءاء والضراء لعاهم ففضرعون (٤٢) : فلولا اء جاءهم باسنا فضرعوا ولكن فسق قلوبهم وزفن لم الشفطان ما كانوا فعملون (٤٣) : فلما فسوا ما فذكروا به ففحننا علفهم ابواب كل شىء حتى اءا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بفنة فاذاهم مفسون (٤٤) فقطع فابر القوم الذفن ظلموا والءم الله رب العالمفن (٤٥) .

المعنى العام

قوله تعالى : (قل اراففكم ان اناكم عذاب الله ، الابه) . معناه ، قل فافف محمد للكفار المكذبفن بافاى الله ، افبرونف ان اناكم عذاب الله معجلاً فف هءه الففبا ،

أو أنكم الساعة ، أى ساعة القيامة ، من الذى تدهونه وتستغيثون به لكشف ما نزل بكم ؟ أندعون شركاءكم الذين عبدتموهم مع الله ليصرفوا عذاب الله عنكم ، أم تدعون الله وحده وتهملون شركاءكم إهمال المذنب ؟ بل الواقع انكم فى تلك الحال لا تدعون غير الله أبداً ، بل تفردونه بالدعاء فيكشف ما شاء من ضرركم وتهملون معبوداتكم . حتى اذا ذهب الضر وزالت الشدة عدتم الى الشرك بالله وعبدتم غيره . وهذا كما قال تعالى فى سورة الاصره : (واذا مسكم الضر فى البحر ضل من تدعون إلا إياه فلما نجاكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا (٦٧) . وقد تكرر هذا المعنى فى الكتاب العزيز فى مواضع كثيرة . فإلمنا ان المشركين الذين كانوا فى زمن النبي ﷺ كانوا يوحدون الله فى الشدة ويشركون به فى الرخاء . أما مشركو هذا الزمان فانهم يدعون أوليائهم فى الشدة والرخاء ولا يوحدون الله فى أى وقت من الأوقات ، بل كثيرا ما يوحدون أوليائهم ويخاطبونهم بقولهم ، مالنا مغيث ولا ناصر ولا منقذ غيركم فاعطفوا علينا وانقذونا فتبين بذلك ان المشركين والكفرة فى هذا الزمان أشد كفرا وأعظم اشراكا من المشركين الذين كانوا فى زمن النبي ﷺ فنعوذ بالله من الخذلان . ثم قال تعالى : (ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك) الآية . أخبر الله سبحانه رسوله محمدا تسلياً له وتنبئاً أنه أرسل رسلا إلى أمم من قبله فى القرون الخالية ، وأنه أخذهم بالبأساء ، أى شدة الفقر والضره أى الأمراض ليرجعوا إلى الله بالخضوع والدعاء ، فلم يخضعوا لله ولم يدعوه ويبتلوا اليه ليكشف ما نزل بهم ، بل غلظت قلوبهم وتمجرت فلم تلت وحسنت لهم شياطينهم أعمالهم ، فحقت عليهم كلمة العذاب وأراد الله أهلاكهم حين اعرضوا عن ذكر الله واسرفوا فى معصيته وتعدوا حدوده واستهانوا بأمره ، حينئذ فتح الله عليهم أبواب كل شئ مما يشتهونه من الصحة والأموال والأرزاق والأولاد اذا تكامل فرحهم

ونتم ابتهاجهم وامنعوا في الغرور اخذهم الله بفتنة واهلكهم فجأة ، فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون . وهذا كما قال تعالى : (مستدرجهم من حيث لا يعلمون وأملهم ان كيدى متين) . فنعوذ بالله من مكره وسخطه وعذابه . وقوله تعالى : (فاذا هم مبلسون) ، أى آتسون . فقطع دابر القوم الذين ظلموا ، أى امتوصلوا وهلك آخرهم . والحمد لله رب العالمين على نصر اهل الحق وكسر اهل الباطل .

ذكر ما ورد من الاخبار في تفسير هذه الآية

روى ابن ابي حاتم عن قتادة انه قال في تفسير هذه الآية : بفت القوم امر الله ، وما اخذ الله قوما قط الا في سكرتهم وغرثهم ونعمتهم ، فلا تغفروا بالله ، فانه لا يغفر بالله الا القوم الفاسقون) . وقال مالك عن الزهري : فتحننا عليهم ابواب كل شيء ، قال رخاء الدنيا . وروى احمد بسنده الى عقبة بن عامر عن النبي ﷺ قال : اذا رايت الله يعطى العبد من الدنيا على معاصيه ما يحب ، فانهما هو استدراج ، ثم تلا رسول الله ﷺ ، فلما نسوا ما ذكروا به فتحننا عليهم ابواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بفتنة فاذا هم مبلسون . وروى ابن ابي حاتم بسنده الى عبادة بن الصامت ، ان رسول الله ﷺ كان يقول : اذا اراد الله بقوم اقتطاعا فتح لهم او فتح عليهم باب خيانة ، حتى اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بفتنة فاذا هم مبلسون . ورواه احمد ايضا .

ثم قال تعالى : (قل ارايتم ان اخذ الله سمعكم وابصاركم وختم على قلوبكم من الله غير الله يا ايها الذين آمنوا ان الله يصدفون (٤٦) ، قل ارايتم ان اناكم عذاب الله بفتنة او جوهرة هل يهلك الا القوم الظالمون (٤٧) وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن واصلاح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون (٤٨) والذين كذبوا بآياتنا بمسهم العذاب بما كانوا يفسقون (٤٩)

ثم قال تعالى: قل يا محمد لهؤلاء المشركين اخبروني ان اخذ الله سمعكم
فصرتم صمًا وابصاركم فصرتم عميًا، وختم على قلوبكم، اى طبع عليها حتى لا تفقه
شيئًا، وهذه النعم الثلاث هى افضل ما اعطيه الانسان، وبها يدبر امر معيشته،
وبدونها يخل أمره ويبطل عمله، هل يستطيع احد من شركائكم كف ما كانوا
ان يرد عليكم هذه النعم التى سلبكم الله؟ الجواب معلوم، لا يستطيع احد من
المعبودين من دون الله، لا ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا صالح ولا غيرهم ان
يرد تلك النعم، وانما يقدر على ردها من ألنعم بها ابتداء. ثم خاطب الله سبحانه
نبيه ومن يصلح للخطاب بعده بقوله، انظر كيف نصرف الآيات، اى نبين
العلامات ونوضح الدلالات، ثم هم مع ذلك يصدفون اى يمرضون عنها اتباعا
لأهوائهم والقيادا الى شياطينهم. ثم قال تعالى: قل يا محمد، ارايتكم اخبروني ان
جاءكم عذاب الله مفاجئا وانتم لا تشعرون، او عيانا تشهدون دجيتة هل يهلك
الا القوم الظالمون، اى المشركون وينجو الموحدون كما قال تعالى فى هذه السورة
نفسها (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون (٨٢)
ثم اخبر سبحانه وتعالى انه لا يرسل الرسل الى خلقه ليقترح عليهم المشركون
ما شاءوا من المعجزات نعمنا فيظهروها لهم، لأن سنة الله لم تهر بذلك. وانما
ارسلهم لبشروا المؤمنين المتقين بسعادة الدنيا والآخرة، وينذروا الكافرين بشقاء
الدنيا والآخرة. فكل من آمن بما جاءت به الرسل كلهم ولم يرد منه شيئا واصلاح،
اى كان عمله مطابقا لايمانه، فلا خوف عليهم فيما يستقبلون من زمانهم فى هذه
الحياة وفى دار البقاء، ولا هم يمحزونون على ما فاتهم او خلفوه وراهم فى الزمان
الماضى. ثم قال تعالى والذين كذبوا بآياتنا، جحدوها وردوها يسهم العذاب فى
الدنيا والآخرة بسبب فسقهم، اى خروجهم عن طاعة الله وطاعة رسوله.

ثم قال تعالى: قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول
لكم انى ملك انت اتبع الا ما يوحى الى قل هل يستوى الا عمى والبصير
أفلا تتفكرون (٥٠)

المعنى العام

ثم قال تعالى: قل يا محمد للاشركين وسائر المكذبين المتعنتين لا ادعى انى
أملك خزائن الله أو أنصرف فيها ولا ادعى انى أعلم الغيب، وإنما أعلم منه
ما أطلعنى عليه ربى، ولا ادعى انى ملك استغنى عما يحتاج اليه البشر من طعام
وشراب وغيرهما، إنما أنا بشر مثلكم، لا أختلف عنكم فى البشرية ومقتضياتها،
ولكن الله أنعم على بالنبوة والرسالة، فلا أتبع الا وحيه، ولا أطيع الا أمره.
ثم قال تعالى: قل يا محمد لهم، هل يستوى الا عمى والبصير؟ الجواب معلوم،
لا يستويان أبدا. فاعمى البصر لا يبصر طريقه ولا ما حوله، وأعمى البصيرة شر
منه، لا يبصر طريق الحق مع وضوحه، لأن هواه قد أعمى عين بصيرته. وأما
البصير فإنه يبصر طريق الحق، لأن الله شرح صدره فهو على نور من ربه.
أفلا تتفكرون فى هذا الكلام الذى لا يأتىه الباطل من بين يديه ولا من خلفه.
لا جرم لو تفكرتم فيه لأدرى كنتم الحق واتبعتموه. وهذا كما قال تعالى: فى
سورة الرعد أفمن يعلم انما أنزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى انما يتذكر
أولوا الالباب (١٩)

ثم قال: وأنذر به الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه
ولى ولا شفيع لعلهم يتقون (٥١)

المعنى العام

ثم قال تعالى: وأنذر، أى حذر يا محمد بالقرآن المؤمنين بالبعث، لأن
الانذار ينفعهم أكثر من غيرهم، الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم فيحاسبهم

ويمد لهم وما لهم من ولي يتولاهم بالحماية ولا نصير ولا شفيع لهم عند الله . وقد اطلق الله نبي الشفاعة ، مع أن الكلام هنا في شأن المؤمنين ، وقبده في مواضع أخرى من الكتاب العزيز ، كقوله تعالى في سورة البقرة من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه (٢٥٥) : وفي سورة الانبياء ولا يشفعون الا لمن ارتضى (٢٨) : وفي سورة سباء ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن أذن له (٢٣) : وفي سورة النجم ولم من ملك في السموات لا تغني شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى (٢٦) : فالشفاعة عند أهل الحق مقيدة بقبولين ، أحدهما إذن الله للشافع ، والثاني رضاه عقيدة المشفوع له ، وهي التوحيد وسائر ما يجب اعتقاده .

وقد تقرر في الشرع والعرف العام حل المطلق على المقيد ، فلا تعارض بين آيات القرآن ، ولا بين القرآن والحديث الصحيح الذي يثبت الشفاعة . فالنفي هو الشفاعة المطلقة ، كشفاعة أعر الناس عند الملك أو الرئيس ، كابي الملك وأخيه وابنه وزوجته وصديقه وكبير وزرائه ، فإن هؤلاء ، يجوز أن يشفعوا عنده بدون اعتئذان لما لهم من المنزلة عنده . ومن ذلك تعلم بطلان ما يحتاج به الجهال من تشبيه الله عز وجل بملك في اتخاذ الوسائط لقضاء الحاجات عنده . ولو تأملوا قليلا لعلموا أن هناك فروقا كثيرة بين الملك الحقيقي الذي لا ابتداء لملكه ولا انتهاء . والملك المخلوق العاجز الفقير الذي يلبس ثوب الملك بعد أن ينزع من غيره على سبيل العارية لمدة محدودة ، ثم ينزعه . فمن أظهر الفروق ، أن الملك العبد تخفى عليه حاجات الناس ولا يعرف مظلومهم من ظالمهم ولا المستحق منهم للاعانة من غير المستحق . والله تعالى لا يخفى عليه شيء من أحوال عبادہ ، انه يعلم الجهر وما يخفى . ومنها أن الملك العبد قد يعلم حاجات المحتاج وظلم المظلوم ، ولكن قد يكون قلبه قاسيا فيحتاج الى من يعظه حتى يلين قلبه ، والله سبحانه أرحم الراحمين .

ومنها ان الملك العبد يحوز عليه ان يعتمد ظلم الرعية ، فيحتاج الى من يذكره ويخبره من عاقبة الظلم . ومنها ان الملك العبد قد يكون عالما بحاجة المحتاج وظلم المظلوم وحق المستحق فيعمد منه حتى ياتي احد الشفعاء الدين لا يستطيع ان يرد شفاعتهم ، لانه يحبهم ، واذا غضبوا عليه يتألم لغضبهم فيقضى الحاجة وهو كاره . ومنها ان بعض رؤساء الاجناد ورؤساء الدولة اذا شفع عنده لا يستطيع ان يرد شفاعته اتقاء لغضبه الذي قد يفضى به الى الانحراف ثم الى شق دها الطاعة ، فيكون قضاء الحاجة التي شفع فيها من باب المدارة ، والله سبحانه منزه عن ذلك كله . وقوله سبحانه : لعلمهم بقوت ترجية من الله تعالى لا تنفعهم بالانذار وتقواهم لله ، كما قال تعالى : في سورة الذاريات وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين (٥٥)

ثم قال تعالى : ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء قط ردهم فتكون من الظالمين (٥٢)

المعنى العام

سبب نزول الآية

روى مسلم في صحيحه عن سعد بن أبي وقاص قال ، كنا مع رسول الله ﷺ ستة نفر ، فقال المشركون للنبي ﷺ اطرد هؤلاء لا يجترئون علينا ، قال وكنت انا وابن مسعود ورجل من هذيل وبلال ورجلان است اسميهما ، فرقع في نفس رسول الله ﷺ ما شاء الله ان يقع فحدث نفسه ، فانزل الله عز وجل ، ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه . قوله تعالى :

ولا تطرد إلخ ، الخطاب للنبي ﷺ نواه الله عن طرد الضعفاء لتأليف الرؤساء لما هم بذلك ، ووصفهم الله ثنيا عليهم بأنهم يدعون في الصباح وفي العشي يريدون وجهه بدعائهم مخلصين همهم لله بلا رياء ولا سمعة ولا غرض من حظوظ النفس . ومعنى الدعاء هنا الصلوات الخمس كلها ، لأن بعضها يكون في الصباح وبعضها يكون في المساء . وقد يراد بالدعاء العبادات كلها كما قال تعالى : في سورة المؤمن وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين (٦٠) وهم النبي ﷺ بطرد أولئك الضعفاء ليس من المعاصي البته ، وقد توهم ذلك

بعضهم ، وإنما هو من باب الاجتهاد في أداء الرسالة ، لأن النبي ﷺ كان يهتم بدعوة الرؤساء ، لأن الدعاء تبع لهم ، فاهتداء رئيس واحد يؤدي الى اهتداء اتباعه ، وقد يكثر عددهم حتى يبلغ الآلاف ، واهتداء رجل ضعيف لا ينعدها الى غيره ، وان تعدها لم يزد على زوجته وأولاده . ولم بهم النبي ﷺ بطرد أولئك الضعفاء من مجلسه طردا مؤبدا ، وإنما هم أن يخصص للرؤساء مجلسا خاصا بهم ، لترفعهم عن مجالسة الضعفاء ، فنواه الله عن طردهم وأخبره ان ما يرجي من الخير في تعليمهم أعظم مما يرجي من دعوة الرؤساء . بوضع ذلك ما نزل في شأن ابن أم مكتوم . وهو قوله تعالى : بسم الله الرحمن الرحيم عبس وتولى (١) أن جاءه الأعمى (٢) وما يدريك لعله يزكى (٣) أو يذكر فتنعه الذكرى (٤) أما من استغنى (٥) فأنت له نصدي (٦) وما عليك ألا يزكى (٧) وأما من جاك يسعى (٨) وهو يخشى (٩) فأنت عنه تلهى (١٠) وقوله تعالى : ما عليك من حسابهم من شيء إلخ ، يعنى ليس عليك يا محمد حساب هؤلاء الضعفاء ، اذ لا تعلم مقدار إيمانهم وهزلتهم عند الله وأعمالهم الصالحة ، فلعلها أعظم من إيمان الرؤساء وأعمالهم المرجوة بعد اهتدائهم ، كما أنه ليس عليهم من حسابك شيء ، لأن

حساب الخلق كلهم ، سواء منهم الاعلون منزلة كالرسل والانبياء والصدّيقين والشهداء
والصالحين ، والادنون منهم كعامة المؤمنين ، انما هو على الله ، فليس عليك إلا
البلاغ وعليهم الطاعة والاتباع . وهذا كما قال تعالى : في سورة الرعد فانما عليك
البلاغ وعايينا الحساب (٤٠) ومثل ذلك قوله تعالى : في سورة الشعراء حكاية عن
قوم نوح قالوا انؤمن لك واتبعك الارذلون (١١١) قال وما على بما كانوا
يعملون (١١٢) ان حسابهم الا على ربى لو تشعرون (١١٣) وما انا بطارد
المؤمنين (١١٤) ان انا الا نذير مبين (١١٥) صدق الله العظيم تشابهت قلوب
الكافرين الاولين والآخرين فى كل زمان ومكان ، الجاه والمال يطغيان ذوبهما
فيتكبرون عن مجالسة الضعفاء . والضعفاء هم اتباع الانبياء ولأئمة المصلحين ، وهم
الذين ينصرون الحق ويجاهدون فى سبيل الله . وقوله تعالى : فى سورة الكهف
واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ولا تعد عيناك
عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان
أمره فرطا (٢٨) أمر الله نبيه أن يحبس نفسه مع الذين يعبدون الله تعالى ويذكرونه
بقلوبهم والسننهم لا يقصدون بذلك إلا طلب رضا ، ونهاه أن يطيع الغافلين عن
ذكره المتبعين لأهوائهم المتعدين لحدود الله . وقوله تعالى : فتطردم فتكون من
الظالمين . معناه ، لو كان عليك حسابهم لجاز لك ان تطردهم ، اذ لا يحق لأحد ان
يطرد أحدا الا إذا كان الطارد هو المتصرف فى المطرود ، وهو الذى يحاسبه على
عمله فيثيبه أو يعذبه ، ولو طردتهم لكنت من الظالمين ، لأن الظلم هو وضع الشيء
فى غير موضعه : ويمكن أن يقال ان الظلم هو كل ما يكرهه الله سبحانه ، والله
يكره طردهم ويحب الكون معهم واكرامهم . وقد علم الله سبحانه ان رسوله
المعصوم لا يطردهم ، وانما عبر بهذه العبارة التى فيها شدة وتوكيد تحذيرا للمؤمنين

من احتقار الضعفاء . قال رسول الله ﷺ وإنما تنصرون وترزقون بضعلائكم .
 فحصر النبي ﷺ أسباب النصر وسعة الرزق في إعانة الضعفاء والاهتمام بشأنهم
 وإعطائهم حقوقهم وإفية . ونحن نشاهد في هذا الزمان أن كل أمة تعتنى بحقوق
 الضعفاء من المساكين والفقراء واليتامى وذوى العاهات كالزمنى والعمى والصم البكم
 وسائر العاجزين وذوى الامراض المزمنة ينصرها الله ويوسع رزقها . وكل أمة
 تضع حقوق الضعفاء يخذلها الله وبضيق رزقها .

ثم قال تعالى : وكذلك فتنا بعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من
 بيتنا اليس الله بأعلم بالشاكرين (٥٣)

المعنى العام

وقد أدرجنى كلام الخازن في تفسير هذه الآية ، فأثرت لقله بنصه . قال
 الخازن : وكذلك فتنا بعضهم ببعض يعنى وكذلك ابتلينا الغنى بالفقر والفقر
 بالغنى ، والشريف بالوضيع ، والوضيع بالشريف . فكل احد مبتلى بضده ، فكانت
 ابتلاء الاغنياء الشرفاء حسدهم لفقراء الصحابة على كونهم سبقوهم الى الاسلام
 وقدموا عليهم ، فامتنعوا من الدخول فى الاسلام لذلك ، فكان ذلك فتنة وابتلاء
 لهم . وأما فتنة الفقراء بالاغنياء ، فلما يرون من سعة رزقهم وخصب عيشهم ،
 فكان ذلك فتنة لهم ، (ليقولوا) يعنى ، الاغنياء والشرفاء والرؤساء (أهؤلاء من
 الله عليهم من بيتنا) يعنى ، من على الفقراء والضعفاء بالاسلام ومتابعة الرسول ﷺ ،
 وهذا اعتراض من الكفار على الله تعالى ، فأجابهم بقوله (اليس الله بأعلم
 بالشاكرين) يعنى انه تعالى اعلم بخلقه وبأحوالهم واعلم بالشاكرين من الكافرين .
 ومثل هذا ما حكى الله عن قوم نوح فى سورة هود : (فقال الملأ الذين كفروا من

قومه ما نراك إلا بشرا مثلاً وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل لننظنكم كاذبين (٢٧) زعم الرؤساء والأشراف الطاغوت بحسبهم وما لهم أنه لا فضل لبشر على بشر، ونوح بشر، فكيف تجب طاعته على من هو مثله في البشرية، ولا سيما وقد أوتي من الجاه والمال ما لم يؤنه نوح والذين آمنوا معه، وقالوا ما نرى أحداً اتبعك من الأشراف، وإنما اتبعك الضعفاء والفقراء، وهم سفلتنا وأخسائونا، وإنما اتبعوك بادي الرأي لأول رأى بدا لهم ولم ينعموا في التفكير، ولو فكروا وانظروا بمقولهم لوجدوه بشراً مثلاً لا فضل له عليهم فلم يتبعوه ولم يؤمنوا به. وقولهم: بل لنظنكم كاذبين، خطاب لنوح ومن آمن معه، فنوح يزعمهم كاذب في ادعاء الرسالة، والمؤمنون معه كاذبون في تصديقه وكذلك قال بنو إسرائيل لنبيهم حين سألوه أن يولي عليهم ملكاً فأخبرهم أن الله قد بعث لهم طالوت ملكاً، قالوا أنى يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال، قال: إن اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء البقرة (٢٤٧) وكما حكى الله عن المشركين في سورة الزخرف: (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم (٣١) استبعد هؤلاء المشركون الجاهلون من أهل مكة أن ينزل الله القرآن على محمد، وهو رجل فقير، ويترك أعيان مكة والطائف كالوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود وأمثالها، فرد الله عليهم بقوله (أهم يقسمون رحمة ربك) فالجاهل الطغاة في كل زمان ومكان إنما يزنون الناس بالمال والرياسة، وهو ميزان فاسد. قال تعالى: في سورة سبا (وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحاً فاولئك لهم جزء الضعف بما عملوا وهم في الغرفات آمنون (٣٧) وقال تعالى: في سورة المؤمن (المحسبون إنما ندمهم به من مال وبنين، لسارع لهم في الخيرات بل

لا يشعرون (٥٤ - ٥٥) وكذلك جاء في صحيح البخارى من حديث ابن عباس ان هرقل عظيم الروم سأل ابا سفيان ، فيما سأل ، عن احوال النبي : فاشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم ؟ قال أبو سفيان قلت ، بل ضعفاؤهم ، قال : هم اتباع الرسل . والحاصل كما قال ابن كثير ان مشركى قريش كانوا يسخرون بمن آمن بالنبي من ضعفائهم ويعذبون من يقدرون عليه منهم ، وكانوا يقولون ، أهؤلاء من الله عليهم من بيننا . فرد الله عليهم بقوله ، أليس الله أعلم بالشاكرين . يعنى ان الايمان بالله ورسوله لعمدة عظيمة لا يعطاها إلا من يقوم بشكرها ، والله أعلم بالشاكرين فيخصهم بالنعيم العظيم ، وهو أعلم بالكافرين فيحرهم منها . وفي صحيح مسلم من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ان الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم . وقال تعالى : في سورة الاحقاف (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه (١١) أى لو كان الايمان بمحمد وما جاء به خيرا ما سبقنا اليه عبودنا وحلفاؤنا وفقراؤنا ، وكيف يهتدى هؤلاء مع فقرهم وضعفهم وحقارتهم إلى ما لا نهتدى اليه نحن مع جاهنا ومالنا وعظمتنا ؟ وقال تعالى في سورة مريم (وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين خير مقاماً وأحسن ندياً (٧٣) معناه ان الرؤساء والاغنياء من المشركين قالوا للدومنين أينما أعلى مقاماً وأحسن مجلساً ، فرد الله عليهم بقوله ، وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن اناثا ورياء . يقول سبحانه ، ان اعتر هؤلاء بجاههم ومالهم فقد اهلكنا اجيالا كثيرة هم احسن منهم منظرا واكثر مالا وانخر اناثا ، فلم يبق عندهم ذلك شيئا .

ثم قال تعالى : وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم

على نفسه الرحمة أنه من عمل منكم سوء بجهالة ثم تاب من بعده وأصلح فانه
 غفور رحيم (٥٤) وكذلك الفصل الآيات وتستبين سبيل المجرمين (٥٥)

المعنى العام

قوله تعالى : وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا إلخ . هذه من آيات التبشير يعنى
 إذا جاءك يا محمد الذين يصدقون الرسل كلهم فيما جاءوا به من الآيات ، ولا سيما
 خاتمهم محمدا ﷺ فبشرهم وسلم عليهم وأخبرهم بسعة رحمة الله وأنه أوجبها على
 نفسه كرما وفضلا أن كل من عمل معصية بسبب غلبة الجهل ، وهو السفه وعدم
 العمل بمقتضى العقل ، ثم تاب توبة نصوحا فإن الله يغفر ذنبه ويرحمه . أخرج
 مسلم عن سلمان عن النبي ﷺ أنه قال ، إن لله عز وجل ، مائة رحمة ، فعنها
 رحمة يتراحم بها الخلق ، وبها تعطف الوحوش على أولادها ، وآخر تسعة وتسعين
 إلى يوم القيامة . وقوله تعالى : وكذلك نفصل الآيات إلخ . أى كما بينا لك يا محمد
 براهين التوحيد نبين لك سائر المسائل التى تتوقف سعادة أمتك العاجلة والآجلة
 عليها لتكون على علم بسبل الخير كلها وتجنب علما بطريق المجرمين فتحذر أمتك
 سبلهم . قرئ هذا الفعل بالناء ونصب السبيل ، وقرئ بالناء والياء ورفع السبيل ،
 والمعنى على قراءة الرفع ولنظام لك ولمن اتبعك سبيل المجرمين ، فإن من عرف الشر
 توفاه قال الشاعر :

عرفت الشر لا للشر ، لكن لتوقيه ومن لم يعرف الشر من النامس يقع فيه
 وأما على قراءة النصب ، فالمعنى ولتعرف طريق المجرمين ، فتحذر ، أمتك
 من سلوكه .

ثم قال تعالى : قل انى لهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله ؛ قل

لا اتبع أهواءكم ، قد ضللت إذا وما أنا من المهتدين (٥٦) قل إني على بينة من ربي وكذبتم به ما عندي ما تستعجلون به ، ان الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين (٥٧) قل لو أن عندي ما تستعجلون به لقضى الأمر بيني وبينكم ، والله أعلم بالظالمين (٥٨)

المعنى العام

قوله سبحانه : قل إني نهيت أن أعبد الذين تدعون إلح . أمر من الله تعالى لرسوله أن يخبر المشركين بأن الله نهاه عن عبادة الذين يعبدون المشركون كيفما كانوا ، سواء أكانوا ملائكة أم أنبياء أم صالحين أم غيرهم . ونهى الله سبحانه عن ذلك جميع الرسل وأمرهم بواسطتهم ، وأقام لهم البراهين على فساد عبادة المخالفين وبطلانها . وأنها تنافي العقل . ومثل هذا قوله تعالى : في سورة المؤمن (قل إني نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله لما جاني البينات من ربي وأمرت أن أسلم لرب العالمين (٦٦) وأمره سبحانه أن يقول لهم ، لا اتبع أهواءكم بفعل ما تشتهون من مآلوفاتكم وعاداتكم الباطلة من الشرك بالله والظلم ، ولو فعلت ذلك لضللت ، فقد عصمتني الله من الضلال وجعلني أول المهتدين من هذه الأمة وأول المهادين لها . وإنما اتبع ما يوحى إلى من ربي ، وأبلغكم رسالته ، فمن قبلها سعد وقاز ، ومن ردّها هلك . ثم أمره سبحانه أن يقول لهم ، لو أن عندي ما تستعجلون به من العذاب أو الآيات أو هما معا لأبديته لكم وقضى الأمر بهلاككم ، والله أعلم بالظالمين المشركين المعاندين لرسوله المعرضين عن ذكره ، وهو الذي سيجازيهم . وقد روى البخاري ومسلم من حديث عائشة أنها قالت لرسول الله ﷺ ، يا رسول الله ، هل إني عليك يوم كان أشد من يوم أحد ، فقال : لقد لقيت من قومك

وكان أشد ما أقيت منه يوم العقبة إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل بن عبد كلال فلم يجبني إلى ما أردت ، انطلقت وأنا مهموم على وجهي ، فلم استفق إلا بقرت الثعالب ، فرفعت رأسي ، فإذا أنا بسعابة قد ظلمتني ، فنظرت فإذا فيها جبريل عليه السلام ، فناداني فقال : إن الله قد سمع قول قومك لك وما ردوا عليك ، وقد بعث إليك ملك الجبال لتأمره بما شئت فيهم ، قال : فناداني ملك الجبال وسلم علي ، ثم قال يا أحمد إن الله قد سمع قول قومك لك ، وقد بعثني ربك إليك لتأمرني بأمورك ، فما شئت ، إن شئت أطبق عليهم الأخشبين ، فقال رسول الله ﷺ ، بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله لا يشرك به شيئا . والجمع بين هذا الحديث وبين مدلول الآية ، أنه لو كان عند النبي ﷺ ما يستعجلون به من العذاب والآيات ، لأوقعه بهم حين يضيق صدره ويشد أذاهم وعنادهم وتعديهم له ، ولكن ذلك بيد الله ، وهو لا يريد أن يطلب من الله لهم إلا الهداية والمغفرة ، لأن الله أرسله رحمة للعالمين ، ولم يرسله عذابا .

ثم قال تعالى : وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين (٥٩)

المعنى العام

قد فسر النبي ﷺ هذه الآية بنفسه ، فروى البخاري من حديث عبد الله ابن عمر ، بأن رسول الله ﷺ قال : مفاتيح الغيب خصص لا يعلمها إلا الله ، إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام ، وما تدرى نفس ما ذا تكسب ذنبا ، وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير . وقال القسطلاني

في شرح هذا الحديث ، قال الزجاجي ، من زعم ان أحدا غير الله تعالى يعلم شيئا من هذه الخس فقد كفر بالقرآن العظيم . ومفاتيح الغيب جمع مفتاح بفتح الميم ، هي خزانة ولما كانت الأرض كلها تنقسم الى قسمين لا ثالث لهما ، قسم البر وقسم البحر ، أخبر سبحانه وتعالى أنه يعلم ما في البر وما في البحر علما تفصيليا محيطا بكل شيء من الموجودات وأحوالها كلها ، ويعلم ما في البحر كذلك ، فلا يخفى عليه شيء . وهذا العلم المحيط خاص به سبحانه . وقوله : ولا حبة في ظلمات الأرض ، واحدة الحسب ، وهو أنواع كثيرة ، منها ما يكون غذاء اللسان والحيوان ، ومنها ما يكون دواء . وقوله : ولا رطب ولا يابس ، يعم الأشياء كلها ، لأنها لا تخرج عن الرطوبة واليبس . وقوله : إلا في كتاب مبين ، هو علم الله ، ويقال أنه اللوح المحفوظ .

ثم قال تعالى : وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه فيقضى أجل مسمى ثم إليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم تعملون (٦٠)

المفردات

التوفى ، هنا توفى نوم ، ويطلق على الموت ، قال تعالى : في سورة الزمر (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى الى أجل مسمى ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون (٤٢) قال البيضاوي أي يقبضها من الأبدان ، بأن يقطع تعلقها عنها وتصرفها فيها ، أما ظاهرا وباطنا ، وذلك عند الموت ، أو ظاهرا لا باطنا ، وهو في النوم . جرحتم كسبتم . يبعثكم يوقظكم .

المعنى العام

يقول تعالى: وهو أى الله وحده الذى يقبض أرواحكم بالليل عند النوم فى الظاهر، ويعلم ما كنتم فى النهار من خير وشر. ثم يوقفكم فى النهار ليقضى أجل مسمى، وهو مدة العمر. ثم إليه مرجعكم بالبعث فيخبركم بجميع أعمالكم ويحزيكم عليها، ان خيرا نخير، وان شرا فشر. وكان رسول الله ﷺ يقول عند النوم باسمك رب، وضعت جنبى وباسمك أرفعه، ان امسكت نفسى فاغفر لها، وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين. وفى هذه الآية وآية الزمر والحديث الصحيح لإثبات التصرف له فى جميع خلقه، وفقهه عن غيره كائنا من كان. وهو فى غاية الوضوح، فسبحان من طبع على قلوب المشركين الذين يقرآن القرآن ويمرفون اللغة العربية، وعلى قلوبهم أقال، فلا يفهمون هذا المعنى. قال تعالى: فى سورة الاسراء وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه، وفى آذانهم وقرا، واذا ذكرت ربك فى القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفورا (٤٦) سبحانه يضل من يشاء ويهدى من يشاء.

ثم قال تعالى: وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة، حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون (٦١) ثم ردوا الى الله مولاهم الحق الا له الحكم وهو أسرع الحاسبين (٦٢)

المعنى العام

قوله تعالى: وهو القاهر فوق عباده، الآية. كل شئ من العوالم داخل تحت قهر الله وخاضع له. وهذا كقوله تعالى: فى سورة النحل والله يسجد ما فى السموات وما فى الأرض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون (٤٩). يخافون ربهم

من فوقهم ويفعلون ما يأمرون (٥٠) قال صاحب فتح البيان، والمعنى، يسجد لله ما في السموات وما في الأرض، والمنشكة وهم جميعا لا يستكبرون عن السجود (بخافون) أى حال كونهم خائفين (ربهم من فوقهم) أو جملة مسألة لبيان نفي استكبارهم. ومن آثار الخوف عدم الاستكبار، أى يخافون عذاب ربهم كأننا من فوقهم، أو يخافون ربهم حال كونه من فوقهم غالباً عليهم علو الرتبة والمكانة والقدرة بآثارهم بالاستواء على العرش. ويرسل عليكم حفظة هم الملائكة المكلفون بكتابة أعمال العباد كما قال تعالى: في سورة الانفطار (وان عليكم لحافظين، كراما كاتبين. يعلمون ما تفعلون (١٠، ١١، ١٢). وقوله تعالى: حتى إذا جاء أحدكم الموت، أى انتهى أجله توفته رسلاً، وهم الملائكة يقبضون روحه، وهم لا يفرطون بتوان أو تأخير فى ما أحدهم لهم. ثم ردوا، أى العباد كلهم الى الله بالبعث، وهو مبدءهم الحق، وسيادة غيره مجازية محدودة. الاله، لا لغيره، الحكم وهو أسرع الحاسبين، لأنه لا يحتاج فى الحساب الى أعمال فكر لكامل عليه واحاطته.

ثم قال تعالى: قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية
لئن أنجيئنا من هذه لنكونن من الشاكرين (٦٣) قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب
ثم أنتم تشركون (٦٤)

المفردات

التضرع، اظهار الضراعة، وهى الذلة. فالمراد بالتضرع، التذلل لله تعالى فى وقت الدعاء.

المعنى العام

كان المشركون في الجاهلية الأولى يوحّدون الله ويخلصون الدعاء له في الشدائد
لعلهم أن الشرك لا يرضاه الله، فإذا زالت الشدة عادوا إلى الشرك. أما مشركو
هذا الزمان فأنهم يشركون بالله ويدعون معه غيره في الشدة والرخاء، بل كثيراً
ما يخلصون الدعاء لشركائهم ولا يذكرون الله أصلاً، هذا باللسان، وأما القلب
فاعتماده على غير الله، بدليل أن الواحد منهم يضع الزكاة وسائر الحقوق المالية.
وإذا نذر لولى من الأولياء نذراً أو التزم أن يعمل له احتفالاً أو يذبح له ذبيحة
لا يكاد يخلف ذلك أبداً، لأنه يخاف ذلك الولي الذي انخذه من دون
ما لا يخاف الله يرجو منه من الخير ودفع الشر ما لا يرجو من الله، ولذلك
إذا استخلفته بالله يحلف ألف مرة، وإذا استخلفته بذلك الولي الذي جملة الله
ندا لا يحلف أبداً. وإذا كان له حق على مشرك آخر وحلف له بالله لا يصدقه
حتى يحلف بالولي. فقد تعادوا في الشرك حتى خرجوا منه إلى إخلاص العبادة
لشركائهم، فنعوذ بالله من الخذلان واستحواذ الشيطان. قال تعالى مخاطباً رسوله
صلوات الله وسلامه عليه: قل يا محمد لاشركين من ينجيكم من ظلمات البر والبحر
وشدائدهما وهالكهما تسألونه النجاة مظهرين التذال بالستكم ومضميرين بقلوبكم
قائلين في تضرعكم يا ربنا فرج عنا هذا الكرب وأنجنا من هذه المهلكة فوعزتك
وجلالك لن أنهيتنا من هذه المصيبة لتكونن من الشاكرين لك ولا لشرك بك
أحداً. ثم قال تعالى: مخاطباً رسوله، قل لهم يا محمد، الله ينجيكم منها وحده ويفرجها
عنكم ثم أنتم بعد ذلك تشركون به. وفي هذا الكلام من التوبيخ والنبهات ما لا يخفى
على من كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

ثم قال تعالى : قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من
تحت أرجلكم أو يلبسكم شيئا ويذيق بعضكم بأس بعض انظر كيف تصرف الآيات
لعلهم يفقهون (٦٥)

المفردات

بلبسكم شيئا ، يخلطكم فرقا متحزبين على أمراء شتى فيذهب القتال بينكم .

المعنى العام

روى الأئمة عن النبي ﷺ أحاديث كثيرة في تفسير هذه الآية ، لا يتسع
لها المقام ، وما ذكر هنا حديثا واحدا يجمع أكثر ما فيها من المعاني . أخرج
الامام مسلم من حديث ثوبان ، أن رسول الله ﷺ قال : ان الله زوى لي
الأرض ، فرأيت مشارقها ومغاربها ، وان امتي سيبغ ملكها ما زوى لي منها .
وأعطيت الكنزين ، الأحمر والأبيض . وانى سألت ربى لأمتى ان لا يهلكها بسنة
هامة ، وان لا يسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم ، فيستبيح بيضتهم ، وان ربى
قال : يا محمد ، إذا قضيت قضاء فانه لا يرد . وانى أعطيتك لأمك ان لا أهلكهم
بسنة هامة ، وان لا أسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم . ولو اجتمع
عليهم من باقطارها ، حتى يكون بعضهم بهلك بعضها ، ويسبى بعضهم بعضا .
ورواه البرقاني في صحيحه وزاد وانما أخاف على أمتي الأئمة المفضلين ، وإذا وقع
عليهم السيف لم يرفع عنهم إلى يوم القيامة ، ولا تقوم الساعة حتى يلحق جبي
من أمتي بالمشركين ، وحتى تعبد قدام منى الاوثان ، وانه يكون فى أمتي
كذابون ثلاثون ، كل يزعم انه نبي ، وانا خاتم النبيين ، لا نبي بعدى ، ولا تزال

طائفة من أمي على الحق منهورة ، لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله تبارك وتعالى . كذا في فتح المجيد للشيخ عبد الرحمن بن حسن رحمه الله . ونقل ابن كثير نحوه في تفسير هذه الآية من رواية أحمد بسنده إلى شداد بن أوس عن النبي ﷺ . وقوله سبحانه ، انظر كيف نصرف الآيات ، أي نبينها ونوضحها لهم يفقهون ، أي يفقهون حجج الله وبراهينه . وكذب به قومك ، أي العرب عامة ، وقريش خاصة في أول الإسلام ، وهو الحق الذي لا رب فيه ، وسيتحقق ويظهر قل لهم يا محمد ، لست عليكم بحفيظ فأجبركم على الإيمان به أو أعاقبكم على التكذيب ، إنما أنا منذر ومبلغ ، وحسابكم على الله . قال ابن كثير ، قال زيد بن أسلم ، لما نزلت قل هو القادر على أن يعث عليكم عذابا من فوقكم ، الآية . قال رسول الله ﷺ لا ترجعوا بعدي كفارا ، يضرب بعضكم رقاب بعض بالسيف ، قالوا ونحن نشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله ، قال نعم . فقال بعضهم ، لا يكون هذا أبدا أن يقتل بعضنا بعضا ، ونحن مسلمون . فنزلت ، انظر كيف نصرف الآيات لهم يفقهون ، وكذب به قومك وهو الحق ، قل لست عليكم بوكيل لكل نبي مستقر وسوف تعلمون . رواه ابن أبي حاتم وابن جرير .

ثم قال تعالى : وكذب به قومك وهو الحق ، قل لست عليكم بوكيل (٦٦) لكل نبي مستقر وسوف تعلمون (٦٧) وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ، وأما ينسبك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين (٦٨) وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء ، ولكن ذكرى لعلهم يتقون (٦٩)

المعنى العام

قوله تعالى : لكل نبي مستقر إلخ . أى لكل خبر حقيقة ووقوع كما قال تعالى : في سورة ص ولتعلن نبأه بعد حين (٨٨) وقوله تعالى : في سورة الرعد لكل أجل كتاب (٣٨) . وقال تعالى : في سورة فصلت (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد (٣٥) وقوله تعالى : وسوف تعلمون ، هو كقوله تعالى : في آخر سورة طه (قل كل متربص فتربصوا فستعلمون من أصحاب الصراط السوى ومن امتدى (١٣٦) قوله تعالى : وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا إلخ ، نهى الله رسوله ﷺ وجميع من اتبعه وأمن به عن القعود والاجتماع مع من يخوض في آيات الله بالكذب والاستهزاء وأوجب عليهم أن يفارقوه ما داموا في ذلك الخوض إظهارا لخطيئتهم على ذلك وإنكارا عليهم . وقوله تعالى : وأما بنسبائك الشيطان إلخ . يعنى إذا نسى المؤمن وجلس مع أولئك فلا حرج عليه ، لأن الله لا يؤاخذ على البسيان ، ولكن متى ذكر وجب عليه أن يفارقه ، لأنهم ظالمون بسبب كفرهم وطمعهم في كتاب الله . ومن رضى بالكفر وشارك أهله صار مثلهم . وهذه هى الآية المشار إليها في سورة النساء بقوله تعالى : (وقد نزل عليكم فى الكتاب ان إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا فى حديث غيره ، انكم إذا مثلهم إن الله جامع المنافقين والكافرين فى جهنم جميعا (١٤٠) . وقوله تعالى : وما على الذين يتقون من حسابهم إلخ . لما نزلت هذه الآية كان المسلمون إذا ذهبوا إلى المسجد الحرام بمكة يسمعون المشركين يخوضون فى آيات الله بالكذب والاستهزاء فيخرجون من ذلك إذا أرادوا الطواف بالبيت فاخبر الله تعالى ان كل

مؤمن بذل جهده فى تقوى الله لا يائس ، ولو سمع المشركين يستهزئون بآيات الله اذا كان عاجزا عن تغيير المنكر باليد واللسان واضطر الى الاجتماع معهم وكره خوضهم بقلبه ، اذ لا يكذب الله نفسا الا وسعها . واما اذا كان قادرا على الكلام فلا يسمع السكوت ، بل ينبغي له ان يذكرهم . فان لم تنفع الذكرى انكر عليهم ما وسعه الانكار . ولا تنافى بين هذه الآية وآية النساء ، الا ان هذه مكية ، نزلت حين كان المؤمنون مستضعفين . وتلك مدنية نزلت فى وقت قوة الاسلام .

ثم قال تعالى : وذر الذين اتخذوا دينهم لعبا ولهوا وغرتهم الحياة الدنيا وذكر به ان تبذل نفسا بما كسبت ليس لها من دون الله ولى ولا شفيع وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها اولئك الذين ابسلوا بما كسبوا لهم شراب من حميم وعذاب اليم بما كانوا يكفرون (٧٠)

المفردات

الابسال ، الضيم والمنع ، ابسلوا ، حرموا . وتبسل تحرم من الثواب . العدل ، الفداء ، واصله المساواة .

المعنى العام

قوله تعالى : وذر الذين اتخذوا دينهم ، إلخ . يعنى اتوك يا محمد الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا ، أى بنوا دينهم على أمور ليس فيها منفعة دنيوية ولا اخروية ، بل فيها ضرر محقق . وقد نظرت فى الادبيات المخالفة للاسلام فوجدتها حقيقة لهوا ولعبا ، فهى مبنية على الشرك بالله وتشديد المعابد وزخرفتها واعداد المآكل والمشارب فى أيام مخصوصة . وفى مقدمة تلك المشارب الخمر التى هى أم الخبائث واجتماع الرجال والنساء على الغناء وآلة اللهو . ومن انحرف من المسلمين عن سنة

التي يتشبه بآرائك ويسير بسيرتهم ، فتحقق ان كل من لا يدين بالاسلام الصحيح
قد اتخذ دينه لعبا ولهوا . قال تعالى : وذكر به ، اى بالقرآن ، لتلا تبذل نفس ،
اى تحرم من الثواب وتسلم للعذاب بما كسبت من الشرك . ليس لها من دون الله
ولى اى قريب يدافع عنها ولا شفيع يشفع لها ، لانها أشركت بالله ، ومن
يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من انصار . وان
تعديل كل عدل ، اى تبذل كل شئ من الفداء لا يقبل منها . اولئك الذين أبسلوا
حرموا من الثواب وأسلموا للعذاب بما كسبوا من الكفر لهم فى جهنم شراب من
حميم يصهر به ما فى بطونهم وعذاب اليم شديد موجه بما كانوا يكفرون .

ثم قال تعالى : قل أئندعوا من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونرد
على أعقابنا بعد اذ هداانا الله كالذى استهوته الشياطين فى الارض حيران له
أصحاب يدعونه الى الهدى انتم ، قل ان هدى الله هو الهدى وأمرنا لنسلم لرب
العالمين (٧١)

المعنى العام

لما قال المشركون للذى ^{هو} ، هلم فاعبد معنا الهتنا أمره الله سبحانه أن
يقول لهم أئندعو من دون الله آلهة مخلوقة عبدتموها جهلا وضلة لا تنفع من عبدها
ولا تضر من كفر بها . ونرد على أعقابنا ، اى نرجع الى الشرك ، والكلام بحسب
المؤمنين الذين تركوا الشرك وآمنوا بالله ورسوله ، بعد اذ هداانا الله الى الاسلام
فذكرون كالذى استهوته الشياطين ، اى أضلته لتهلكه ، فصار يخط فى الارض سائرا
على غير هدى حيران لا يعرف طريقا له أصحاب على المحجة البيضاء يدعونه الى
الهدى ، الى طريق السلامة والسعادة قائلين انتم لتسلم من الهلاك فلم يستجب لهم ،

فذلك مثل من ارتد عن الاسلام بعد أن هداه الله اليه . ثم قال تعالى : قل يا محمد ان الهدى ، أى طريق الحق والامن والسعادة ، هو طريق الله الذى هدى اليه رسوله والمؤمنين . فكيف نتركه ، وقد أمرنا الله ان نسلم وجوهنا وقلوبنا وأنفسنا له ونتبع رضوانه ، ومن يعتصم بالله فقد هدى الى صراط مستقيم .

ثم قال تعالى : وان أقيموا الصلاة واتقوه وهو الذى اليه تحشرون (٧٢) وهو الذى خلق السموات والارض بالحق ويوم يقول كن فيكون قوله الحق وله الملك يوم ينفخ فى الصور عالم الغيب والشهادة وهو الحكيم الخبير (٧٣)

المفردات

الحكيم هو الذى يعلم الاشياء على حقيقتها وبوجودها فى غاية الاحكام . وهو بهذا المعنى خاص بالله تعالى . والحكيم من الناس من يعرف الاشياء حسياً يتسع له علم البشر ويفعل الخير ويدل عليه . والخبير هو العليم .

المعنى العام

قوله تعالى : وان أقيموا الصلاة ، عطف على قوله لنسلم لرب العالمين ، فالاسلام هو توحيد الله بالقلب واللسان بالاعتقاد والعمل : والصلاة افضل الاعمال وأهمها . والمحافظة عليها مع كونها تنهى عن الفحشاء والمنكر دليل على صدق المسلم فى اسلامه . والانتفاع بالصلاة هو التقوى ، فلذلك قال تعالى واتقوه ، أى امثلوا جميع ما أمركم به واجتنبوا جميع ما نهاكم عنه . وهو الذى اليه تحشرون ، أى تبعثون اليه وحده فيجازيكم على اعمالكم . وهو الذى خلق السموات والارض بالحق أى بالحكمة والاتقان فى غاية الكمال . ويوم يقول كن فيكون . ويوم القيامة يقول

الله سبحانه لـسـكـل شـيـء يـريد أن يـكـون مـن البـعث والحـشر وما يـكـون فـيـهـما ، كـن
 فـيـكـون ما أـرادـه الله . قـولـه الحق فـلا يـتـخـلف عـن أـمـره شـيـء ولا يـسـبـقه شـيـء ، بـل
 كـل شـيـء خـاضـع لـه ، لـأن المـلـك كـلـه لـه ولـيـس لـغـيره مـنـه شـيـء لا حـقـيـقة ولا مـجـازاً ،
 يـوم يـنـفـخ فـي الصـور ، وهـو القـرن يـنـفـخ فـيـه المـلـك فـيـفـزع أهـل السـمـوات والأرض
 إلـا مـن شـاء الله . ثم يـنـفـخ فـيـه نفـخة أـخـرى فـيـصـعق مـن فـي السـمـوات ومـن فـي
 الأرض ، إلـا مـن شـاء الله ويمـوت كـل شـيـء ولا يـبـقى إلـا الله كـما قال تـعـالـى فـي
 سـورة القصص : كـل شـيـء هـالك إلـا وـجـهـه لـه الحـكم والـيـه تـرجـعون (٨٨) وقـال
 تـعـالـى فـي سـورة الرحمن : كـل مـن عـلـيـها فـان . ويـبـقى وـجـه ربك ذو الجلال والأكرام
 (٢٦ ، ٢٧) . قـولـه تـعـالـى : عـالم الغـيب والشـهادة . أى ما غـاب عـن خـلقـه وما يـشـاهدـونه
 ولا يـخـف عـلـيـه شـيـء فـي الأرض ولا فـي السـماء ، وهـو الحـكـيم فـيـما خـلفـه وفـيـما فـعـلـه
 وفـيـما شرـعه . الحـبـير العـلـيم .

ثم قال تعالى : واذا قال ابراهيم لأبيه آزر اتتخذ أصناماً آلهة انى اراك
 وقومك فى ضلال مبين (٧٤) وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والأرض
 وليكون من الموقنين (٧٥) فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربى ، فلما
 أفل قال لا أحب الآفلين (٧٦) فلما رأى القمر بازغاً قال هذا ربى فلما
 أفل ، قال لئن لم يهتدى ربى لأكونن من القوم الضالين (٧٧) فلما رأى
 الشمس بازغة قال هذا ربى هذا أكبر ، فلما أفلت قال يا قوم انى برىء مما تشركون
 (٧٨) انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض خفيفاً وما انا من
 المشركين (٧٩)

المفردات

الملوكوت ، مصدر ملك ، كالملك ، ومثله رحمت من رحم ورهبوت من رهب . جن الليل ، سقر كل شئ بظلامه . أفل ، النيرغاب . بزغ ، طلع وانتشر ضوءه ، الصنم : كل معبود على شكل انسان أو حيوان .

المعنى العام

ثم قال سبحانه وتعالى : حاكيا من قصة ابراهيم ما فيه العبرة والارشاد الى معرفة الحق بدليله واقامة البرهان على توحيده وتنزيهه ، واذ قال ابراهيم لآبيه آذر . وجاء في الاخبار أن له اسما آخر ، وهو تسارح . وما قيل ان آذر ليس اسمه ، وانه اسم صنم لا يصح . والذي ذهب اليه ابن جرير وغيره من محقق السلف أن آذر اسم حقيق له . اتخذ أصناما آلهة ، استغفام انكارى ، أى كيف اتخذ الاصنام التى صنعها الناس بأيديهم آلهة ، وهذا كما قال تعالى حكاية عن ابراهيم أيضا فى سورة الصافات : قال أنعبدون ما تنحتون ، (٩٥) والله خلقكم وما تعملون (٩٦) يعنى كيف تعبدون ما تنحتونه من التماثيل ، والله خلقكم وخلق تلك الاحجار التى تنحتون منها التماثيل ، والمخلوق لا يستحق العبادة لعجزه وفقره ، وقال تعالى فى سورة مريم : واذكر فى الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا (٤١) اذ قال لآيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يقضى عنك شيئا (٤٢) يا أبت انى قد جاءنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى أهدك صراطا سويا (٤٣) يا أبت لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا (٤٤) يا أبت انى أخاف أن يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا (٤٥) قال أرأغب أنت عن آلهنى ، يا ابراهيم لأن لم ننته لأرجنك وأهجرنى مليا (٤٦) قال سلام عليك ما استغفر لك ربى انه كان

في حفا (٤٧) واعتزلكم وما تدعون من دون الله وادعوا ربى عسى أن لا اكون
 بدعاء ربى شقيا (٤٨) فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحاق ويعقوب
 وكلنا نبيا (٤٩) وهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق عليا (٥٠)
 وقال تعالى في سورة الزخرف : (واذ قال ابراهيم لاييـه وقومه اننى براء بما
 تعبدون ، إلا الذى فطرني فانه سيهدين ، وجعلها كلبه باقية في عقبه لعلهم يرجعون
 (٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨) وقال تعالى في سورة ابراهيم : (واذ قال ابراهيم رب
 اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني أن نعبد الاصنام ، رب لئن اضللت كثيرا من
 الناس (٢٥ ، ٢٦) . صدق الله العظيم وصدق عبده ورسوله ابراهيم ، ان الاصنام
 والاولئان اضللت كثيرا من الناس في كل زمان ومكان . ولم بضلائهم بكونهم
 احجارا او رخاما او ذهباً او شمساً او قراً او ناراً او ماءً او قبوراً او قباباً
 او اشجاراً او اكواماً من الحجارة او اشخاصاً احياء او امواتاً او دواب ، وإنما
 ايسر عليهم الشياطين فارهمهم ، ثم اقنعهم ان تلك الاشياء قد حل فيها سر
 الالهية ، وهو ما يسميه المغاربة (بركة) فهذا السر عندهم يجوز ان يحل في كل
 شئ ، ومتى حل في شئ وجب تقديسه وعبادته واصبح يضرب وينفع ، فلو ان سادنا
 اخذ احجاراً من جبل وبني بها قبة وضربها على قبر ، سواء اكانت فيه جثة
 ام لا . وسواء اكانت تلك الجثة جثة صالح او طالح او حيوان . فاذا وضع على
 ذلك الضربح تابوتا وسقارا من حرير وعلق المصابيح الثمينة والثرىات وفرش ارض
 القبة بالزرايى وملاً جوفها طيباً بالبخور وغيره وتزيابزى المشايخ بتفخيم العمامة
 وتكويرها واطالة اللحية وشعر الرأس وابس الثياب الفضفاضة ، واخذ يحكى حكايات

ثبت ان ذلك المدفون له كرامات وانه يقضى الحاجات يتمناها عليه عباد
الآوثان، وبأثونه من كل مكان . فما شاء من هدايا ونذور وشمع وبخور وثيران
تخور ومواسم يختلط فيها الرجال بالنساء والحابل بالنابل . وهذا أصل عبادة
الاصنام والآوثان قديما وحديثا . وبعض المضايين من الذين يسمون أنفسهم أو
تسميهم العامة علماء يزيدونهم ضلالا ، فيسمون ذلك الشرك ككرامات الاولياء ،
ويسمون كل وثن وليا ، وينسبون ذلك الوثن إلى اسم نبي ، كمقام النبي جرجيس
في الموصل والنبي بولس بقرب الموصل في خرائب نينوى والنبي شيث في كركوك .
والنحقيق انه لا يوجد قبر نبي معلوم إلا قبر نينا محمد عليه السلام . وأما قبر الخليل
ابراهيم فليس بمعلوم بالتحسين ، إلا انه دفن بقرب المكان المنسوب اليه في الاردن .
ومن هذا القبيل ضريح النبي ذكريا في قلب جامع بني أمية بدمشق ، فانك ترى
المصلين يصلون ، وإلى جانبهم العابدين والعبادات والطائفين والطائفات بذلك الوثن
المنسوب كذبا إلى ذلك النبي . ولو فرضنا انه مدفون هناك ما جاز أن يتخذ قبره
وثنا ولا يبنى عليه ولا يطاف به ولا ينذر له ولا يعبد بأي نوع من أنواع العبادة .
روى مالك في الموطأ عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار مرسل أن النبي عليه السلام
قال ، اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد ، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم
مساجد . ووصله البزار عن أبي سعيد الخدري . وصححه ابن عبد البر وغيره . فلو لا
إن الله استجاب دعاء رسوله وصانعه بالجدران الثلاثة التي بنيت حول حجراته في
زنان بني أمية في خلافة الوليد بن عبد الملك لتوصل الجهال إلى اتخاذ قبره وثنا
ولعبدوه من دون الله . وهذه من المعجزات العظام . ويرحم الله الامام ابن القيم إذ
يقول في نونية .

ولقد نهانا أن نصير قبره عيدا حذار الشرك بالرحمن

ودعا بأن لا يجعل القبر الذى
قد ضمه وثنا من الأوثان
فأجاب رب العالمين دعاه
وأحاطه بثلاثة جدران
حتى غدت أرجاؤه بدعائه
في عزة وحماية وصيان

قال شارح النونية الدكتور محمد خليل المراس حفظه الله في شرح هذه
الآيات . ونهـام كذلك أن يتخذوا من قبره عبداً يحجون إليه ويحتمعون عنده ،
فقال فيما رواه أبو هريرة (لا تجعلوا بيوتكم قبوراً ، ولا تجعلوا قبري عبداً ، وصلوا
علي ، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتم) رواه أبو داود .
ودعا الله عز وجل أن لا يجعل قبره الذى ضم جسده الشريف وثناً يسجد
له ويطاف به ويصلى عنده ، فقال ، اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله
على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، رواه مالك في الموطأ .
فأجاب الله عز وجل دعاء نبيه ﷺ فأحاط قبره بثلاثة جدران حتى لا يكون
بارزاً . فأصبحت أنحاء القبر بركة دعائه في منعة وصيانة أن يرتكب عندهما شيء
من أعمال الوثنية . انتهى المراد منه . وقوله عليه الصلاة والسلام ، اشتد غضب الله
على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ، بيان للذريعة التي يتوصل بها ومنها إلى اتخاذ
القبور أوثاناً تعبد ، إذ معنى اتخاذ القبور مساجد تحرى العبادات عندها من صلاة
ودعاء وقراءة قرآن وذكر وصدقة . وقد علم النبي ﷺ ، وهو سيد العلماء والحكام ، أن
تحرى العبادة عندها يؤدي إلى عبادتها . وكان مقتضى الحال أن يقول ، اللهم لا تجعل
قبري وثناً يعبد ، اشتد غضب الله على قوم عبدوا قبور أنبيائهم ، أو اتخذوا قبور
أنبيائهم أوثاناً ، لكنه عدل عن ذلك فقال (اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد .
فما حكمة هذا العدول ، والبايغ لا يعدل عن مقتضى الحال إلا لئكة ؟ الجواب هو
ما ذكرته آنفاً ، من أن العبادة عندها تؤدي إلى عبادتها . وقال البخاري رحمه

ابن عباس في تفسير قوله تعالى من سورة نوح : (وقالوا لا تذرن آلهتكم ولا تذرن
ودا ولا سواعا ولا يفرث ويعوق ولسرا (٢٣) هي اسماء رجال صالحين من قوم
نوح عليه السلام . فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجالسهم
التي كانوا يجلسون فيها انصابا وسموها باسمائهم ففعلوا فلم تعبد ، حتى اذا هلك
اولئك ، ونسخ العلم ، عبت . قال ابن كثير ، قال علي بن ابي طلحة عن ابن عباس ،
كانت هذه اصنام تعبد في زمان نوح . وقال ابن جرير بسنده الى محمد بن قيس
ودا وسواعا ويفرث ويعوق ولسرا ، قال : كانوا قوما صالحين ، وكان لهم اتباع
يقعدون بهم ، فلما ماتوا ، قال اصحابهم الذين يقعدون بهم ، لو صورناهم كان
اشوق لنا الى العبادة اذا ذكرناهم فصورهم ، فلما ماتوا ، وجاء آخرون دب اليهم
ابليس ، فقال : انما كانوا يعبدونهم وبهم يسقون المطر فعبدهم . وقال البخاري
بسنده عن ابن عباس في قوله تعالى في سورة النجم : (افرأيتم اللات والعزى
(١٩) قال : كان اللات رجلا يلت السويق للحاج . وقرا ابن عباس ، اللات بتشديد
التاء ، وكذلك قرا مجاهد والربيع ، وفسروه بأنه كان رجلا يلت للحجيج في الجاهلية
السويق ، فلما مات عكفوا على قبره فعبده . وعن ابي واقد الليثي قال : خرجنا
مع رسول الله ﷺ الى حنين ، ونحن حداثا عهد بكفر ، ولا شركين سدره
يعكفون عندها وينوطون بها اسلحتهم ، يقال لها ذات انواط ، فمررنا بسدره ،
فقلنا يا رسول الله ، اجعل لنا ذات انواط كما لهم ذات انواط ، فقال رسول الله
ﷺ الله اكبر ، انها الدين ، قلتم : والذي نفسي بيده ، كما قالت بنو اسرائيل لموسى
(اجعل لنا الهما كما لهم آلهة قال ، انكم قوم تجهلون (٧، ١٣٨) لتركبن سنن من
كان قبلكم . رواه الترمذي وصححه .

وروى ابن اسحاق عن ابي العالية قال : لما فتحنا تستر وجدنا في بيت مال

الهرمزان سريرا عليه رجل ميت ، عند رأسه مصحف ، فاخذنا المصحف فحملناه
الى صحر ، فدعا له كعبا فتسخه بالعربية ، فأنا أول رجل قراه من العرب ، قرأته مثل
ما أقرأ القرآن فقلت لأبي العباس ، ما كان فيه ؟ قال : سيرتكم واموركم ولحون
كلامكم وما هو كائن بعد . قلت فماذا صنعتم بالرجل ؟ قال : حفرنا له بالنهار ثلاثة
عشر قبرا متفرقة ، فلما كان الليل دفناه ، وسوينا القبور كلها لنعميه على الناس
لا يبدونه ، قلت وما يرجو منه ؟ قال : كانت السماء اذا تحبست عنهم يردوا
بسريره فيمطرون . فقلت ، من كنتم تظنون الرجل ؟ قال : رجل يقال له ، دانيال ،
قلت : منذ كم وجدتموه مات ؟ قال : منذ ثلاثمائة سنة . قال لي فتح المجيد بعد
ذكر ما تقدم ، قال ابن القيم رحمه الله ، في هذه القصة ما فعله المهاجرون والألصاق
من تعمية قبره لئلا يفتن به ، ولم يردوه للدعاء عنده والتبرك به ، ولو ظفر به
المناخرون لجالدوا عليه بالسبوف ولعبدوه من دون الله .

وعن نافع قال بلغ عمر بن الخطاب ، أن ناسا يأتون الشجرة التي ببيع
تحتها النبي ، فأمر بها فقطعت . أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف . ولما كانت فتنة
الناس بالقبور عظيمة وقع بسببها فساد كبير وشر مستطير في عقائد الدماء
وأعمالهم ، رابت أن أرخى العنان ، في هذا الميدان ، لعل الله ينفع بما أكتسبه من
شاء من عباده وبشئ به مرض القلوب ويفتح به أعينا عميا وآذانا صما ، فانه الكريم
الوهاب ، يرزق من يشاء بغير حساب . روى البخاري ومسلم من حديث عائشة أن
أم سلمة ذكرت لرسول الله ﷺ كنيسة رآنها بأرض الحبشة وما فيها من الصور ،
فقال أولئك اذا مات فيهم الرجل الصالح ، بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك
الصور ، أولئك شرار الخلق عند الله . قال صاحب فتح المجيد بعد إيراد هذا
الحديث ، فقولاء جمعوا بين فتنتين ، فتنة القبور ، وفتنة التماثيل . وروى البخاري

ومسلم عن عائشة قالت : لما نزل برسول الله ﷺ طفق يطرح تخبة له على وجهه ، فاذا اغتم بها كشفها فقال - وهو كذلك - لمة الله على اليهود والنصارى ، اتخذوا قبور انبيائهم مساجد . يحذر ما صنعوا ، ولولا ذلك أبرز قبره ، غير انه خشى أن يتخذ مسجدا . وروى مسلم في صحيحه عن جندب بن عبد الله قال سمعت النبي ﷺ قبل أن يموت بخمس وهو يقول ، اني ابرا الى الله أن يكون لي منكم خليل ، فان الله قد اتخذني خليلا ، كما اتخذ ابراهيم خليلا ، ولو كنت متخذنا من امتي خليلا ، لاتخذت ابا بكر خليلا ، الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور انبيائهم مساجد ، الا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فاني انهاكم عن ذلك . . .

قال صاحب الفتح عقب إيراد هذا الحديث . فقد نهى عنه في آخر حياته . ثم انه لعن - وهو في السباق - من فعله ، والصلاة عندها من ذلك وإن لم يكن مسجد ، وهو معنى قولها ، (خشى أن يتخذ مسجدا) فان الصحابة لم يكونوا لينوا حول قبره مسجدا . وكل موضع قصد الصلاة فيه فقد اتخذ مسجدا ، بل كل موضع يصل فيه يسمى مسجدا . كما قال ﷺ (جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا) . وروى أحمد بن حنبل من حديث ابن مسعود ، قال رسول الله ﷺ (إن من شرار الناس من تدركهم الساعة وهم أحياء ، والذين يتخذون القبور مساجد) . وعن ابن عباس قال : لعن رسول الله ﷺ زائرات القبور ، والمتخذين عليها المساجد والسرج . رواه أهل السنن . وفي الباب عن أبي هريرة رواه أحمد والترمذي وصححه . وعن حسان بن ثابت رواه ابن ماجه .

كلام نقيس في فتنه القبور للإمام محمد بن اسماعيل الصنعاني البغلي

قال في كتابه تطهير الاعتقاد من ادران الالحاد، ما نصه: فان هذه القباب
والمشاهد التي صارت ادظم ذريعة إلى الشرك والالحاد، واكبر وسيلة إلى هدم
الاحلام وخراب بنيانه: غالب - بل كل - من يعمرها هم الملوك والسلاطين
والرؤساء والولاة، اما على قريب لهم أو على من يحسنون الظن فيه، من فاضل
أو عالم أو صوفي أو فقير أو شيخ كبير، ويزوروه الناس الذين يعرفونه زيارة
الاموات من دون توسل به ولا هتف باسمه، بل يدعون له ويستغفرون، حتى
ينقرض من يعرفه أو أكثرهم، فيأتي من بعدهم فيجد قبراً قد شيد عليه البناء،
وصرحت عليه الشموع، وفرش بالفراش الفاخر، وأرخت عليه الستور، وألقيت
عليه الأوراد والزهور، فيعتقد ~~ان~~ ذلك لرفع أو دفع ضرر، وتأتيه السدنة
يكذبون على الميت بأنه فعل وفعل، وأنزل بفلان الضر وبفلان النفع، حتى
يفرسوا في جبلته كل باطل، والآمر ما ثبت في الأحاديث النبوية من لعن من
أسرج على القبور وكتب عليها وبني عليها. وأحاديث ذلك واسعة معروفة. فان
ذلك في نفسه منهي عنه. ثم هو ذريعة إلى مفسدة عظيمة. انتهى.

قال جامع هذا الكتاب. ومن الآوثان ما يعلق لدفع الضر أو جلب
النفع، من عوذ وخرز وحظام وودع وغيرها. عن عمران بن حصين أن النبي
ﷺ رأى رجلاً في يده حلقة من صفر، فقال، ما هذه؟ قال: من الواهنة.
فقال: أنزعها، فإنها لا تزيدك إلا رهناً، فإنك لو مت وهي عليك ما أفلحت أبداً.
رواه أحمد. قال شارح كتاب التوحيد. قال أبو السماعات: الواهنة. عرق
بأخذ في المنكب وفي اليد كلها، فيبقى منها. وفيل هو مرض يأخذ في العضد

وهي تأخذ الرجال دون النساء . نهى عنها لأنه إنما اتخذها على أنها نصفه من الألم ، وفيه من الألم . انتهى . قال مؤلفه : معنى هذا الحديث أن النبي ﷺ رأى رجلا في يده حلقة من نحاس أصفر جماعها في ذراعه ، فقال له ، ما هذا ؟ فقال الرجل لبست هذه الحلقة بسبب مرض الواهنة ، يعني لدفع عنه الألم ، فقال النبي ﷺ ، أنزعها ولا تلبسها فانها لا تزيدك إلا وهنا ، أي ضعفا . وقوله عليه السلام ، فانك لو مت وهي عليك ما أفلحت أبدا دأبل واضح على أن من تعلق شيئا لدفع الضر أو جلب الخير لا يفلح أبدا أي لا ينجر من عذاب الله ولا يفوز برحمة الله ، لأنه أشرك بالله . فهو كقوله تعالى : (إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) . وليس كذلك ما يفعل من باب التداوى إذا جرى على طريق العلاج المعروف عند الأطباء . وتعلق الحلقة ليس من التداوى في شيء . وروى أحمد والحاكم وصححه وأفره الذهبي عن عقبة بن عامر قال : قال رسول الله ﷺ (من تعلق تميمة فلا أتم الله له ، ومن تعلق ودعة فلا ودع الله له) وروى أحمد أيضا بسنده إلى عقبة بن عامر قال ، قال رسول الله ﷺ : (من تعلق تميمة فقد أشرك) وسبب هذا الحديث أن النبي ﷺ أنبل إليه رهط ، فباع تسعة وأمسك عن واحد ، فقالوا يا رسول الله ، بايعت التسعة وأمسكت عن هذا ؟ فقال إن عليه تميمة ، فادخل يده فقطعها فباعه ، وقال : من تعلق تميمة فقد أشرك . والتميمة خرزة ، والودعة شيء يخرج من البحر كالصدف . والجهال يلقون ذلك زعماء منهم أنه يحفظ من العين وغيرهما من الشرور . وقول النبي ﷺ فلا أتم الله له ، دعاء عليه أن لا يبلغه الله مراده . وقوله ، فلا ودع الله له ، أي فلا جعله في دعة وسكون أو فلا ترك له شيئا يحبه . وروى ابن أبي حاتم عن حذيفة أنه رأى رجلا في يده خيط من الحصى فقطعه وتلا قوله تعالى

في سورة يوسف: وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون (١٠٦). وفي رواية عن حذيفة، أنه دخل على مريض يموده، فلبس عضده، فإذا فيه خيط، فقال ما هذا؟ قال شيء رقي لي فيه فقطعه! وقال: لو مت وهو عليك ما صليت عليك.

قال مؤلف هذا الكتاب: وفيه دليل على أن ذلك كفر. قال شارح الفتح: وأما التائم والتحيوط والحروز والطلاسم ونحو ذلك، ما تعلقه الجهال، فهو شرك يجب إنكاره وإزالته بالقول والفعل، وإن لم يأذن فيه صاحبه. وروى البخاري ومسلم عن أبي بشير الأنصاري، أنه كان مع النبي ﷺ في بعض أسفاره، فأرسل رسولا. أن لا يبقين في رقبة بعير قلادة من وتر أو فلادة (لا قطعت). والوتر، هو ما يربط بين طرفي الفوس وكانت العرب إذا اخلوا وتر، أي بلى، علقوه في أعناق الدواب اعتقادا منهم أنه يدفع عن الدابة العين. والقلادة ما يعلق في العنق. وإنما أمر النبي ﷺ بقطعها، لأنها شرك، فهو من تفسير المنكر بالبد. قال في فتح المجيد: قال البغوي في شرح السنة: تأول مالك أمره عليه الصلاة والسلام بقطع القلائد على أنه من أجل العين. وذلك أنهم كانوا يشدون تلك الأوتار والتائم والقلائد ويلقون عليها العوذ، يظنون أنها تعصمهم من الآفات. فنهاهم النبي ﷺ عنها وأعلمهم أنها لا ترد من أمر الله شيئا.

وروى أبو داود عن زينب امرأة عبد الله بن مسعود قالت: إن عبد الله رأى في عني خيطا، فقال: ما هذا؟ قلت: خيط رقي لي فيه، قالت: فأخذه ثم قطعه، ثم قال: أنتم آل عبد الله لا تغيبوا عن الشرك. سمعت النبي ﷺ يقول: (إن الرقي والتائم والتولة شرك) فقلت: لقد كانت عيني تقذف، وكنت اخنك إلى فلان اليهودي، فإذا رقي سكنت: فقال عبد الله: إنما ذاك عمل الشيطان، كان

بنسخها بيده ، فاذا رقى كف عنها ، إنما كان يكفيك أن تقولى كما كان رسول الله
 يقول : اذهب الباس ، رب الناس ، واشف أنت الشافي لا شفاء إلا شفاؤك
 شفاء لا يغادر سقما) . ورواه ابن ماجه وابن حبان ، والحاكم وقال صحيح
 وأقره الذهبي . انتهى من فتح المجيد . والرقى جمع رقية بضم الراء فيها ، وهى
 ما يقرأ على المريض فان لم يكن فيها شرك ولا بدعة فهى جائزة . وقد ورد
 من ذلك فى السنة ما يشفى ويكفى . والتولة ، هو ما يفعله الساحر ليجب المرأة إلى
 زوجها أو بالعكس . وقال الحافظ : التولة — بكسر المشاة وفتح الواو واللام
 مخففا — شئ كانت المرأة تحب به محبة زوجها ، وهو ضرب من السحر . وكان
 من الشرك لما يراد به من دفع المضار وجلب المنافع من غير الله تعالى . كذا فى
 فتح المجيد . انتهى .

وقوله تعالى : إني أراك وقومك فى ضلال مبين . حكاية عن ابراهيم ، انه
 أعلن أن آباء وقومه خارجون عن الحق بسبب شركهم . وتقدم تفصيل ذلك
 فى آيات سورة مريم وفى آية الممتحنة وآيتى الزخرف . وقد أمرنا الله أن نقضى
 بأبراهيم فتبرا من المشركين ولو كانوا أولى قربى ونكفر بهم . وقال تعالى فى
 سورة الممتحنة : (قد كانت لكم أسوة حسنة فى ابراهيم والذين معه إذ قالوا
 لقومهم إنا براء منكم وما تعبدون من دون الله ككفرنا بكم وبدأ بيننا وبينكم
 العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده ، إلا قول ابراهيم لأبيه لا استغفرن
 لك وما أملك لك من الله من شئ (٤) وقال تعالى فى سورة التوبة : (وما كان
 استغفار ابراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ، فلما تبين له انه عدو لله تبرأ
 منه ، ان ابراهيم لأواه حلیم (١١٤) فظهر إن ابراهيم كان يستغفر لأبيه ما دام
 أبوه حيا ، فلما مات على الشرك تبرأ منه وترك الاستغفار له ، لأن الاستغفار

للمشركين والدعاء لهم بعد موتهم على الشرك لا يجوز . قال تعالى في سورة التوبة
 (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى قرى من بعد
 ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم) (١١٣) . وروى البخارى ومسلم عن سعيد بن
 المسيب عن أبيه قال لما حضرت أبا طالب الوفاة ، جاءه رسول الله ﷺ ، وعنده
 عبد الله بن أمية وأبو جهل فقال له ، يا عم ، قل ، لا إله إلا الله ، كلمة أحاج
 لك بها عند الله ، فقالا له أترغب عن ملة عبد المطلب ؟ فأعاد عليه النبي ﷺ ،
 فأعادا . فكان آخر ما قال هو على ملة عبد المطلب ، وأبى أن يقول . لا إله
 إلا الله . فقال النبي ﷺ ، لا تستغفرون لك ما لم أنه عنك . فأنزل الله عز وجل ،
 ما كان للنبي والذين آمنوا ، الآية .

ثم قال تعالى : وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض . أى كما أرىنا
 إبراهيم دلائل التوحيد ووجوب البرائة من أهل الشرك ، وإن كانوا أولى قرى ،
 نرى ملكوت السموات والأرض ، أى استمرار ملك الله وحججه على خلقه ليرداد
 علما وليكون من الموقنين العالمين علم اليقين بأن الله هو الحق وأن ما يدعى من
 دونه هو الباطل . وإن كان عالما بذلك فقد قال الله تعالى لنبيه محمد ﷺ فى
 سورة طه : (وقل رب زدنى علما) (١١٥) . وقال تعالى فى سورة البقرة : (مخاطبا
 لنبيه إبراهيم حين سأله أن يريه كيف يحبى الموتى) (قال : أولم تؤمن قال بلى ،
 ولكن ليطمئن قلبى) (٢٦١) . فلما جن عليه الليل النخ . أى لما جاء الليل وستر
 بظلامه الأشياء ، ولم يبق إلا ضوء الكواكب والقمر ، رأى إبراهيم كوكبا منهرا ،
 فقال على سبيل المناظرة لقومه ، أو على سبيل الاستدلال ، وكان صغيرا فى سن
 المراهقة ، هذا ربى أى الهى الذى أعبدته وأنشفع به إلى خالق السموات والأرض ،
 فلما غاب قال لا أحب الآفلين ، أى المتقلبين المتغيرين . فلما رأى القمر بازغا قال

هذا ربى أى الهى الذى اتخذه واسطة فى قضاء حاجاتى عند رب العالمين .
 فلما غاب ، قال لا أحب الهـا يتغير ويزول . فلما رأى الشمس طالعة ،
 قال هذا الطالع الهى ، هذا أكبر مما تقدمه وأكثر ضوءا ، وهو يعطى
 حرارة ودفئا إذا لم ينتقل . فلما غربت الشمس ولم تستطع البقاء عن موعد
 غروبها المحدد لها تبين ان الاجرام السماوية التى كان يعبدها قوم ابراهيم
 وبنون لها الهياكل ، هى مخلوقات مسخرة لانية لها ولا قصد فلا معنى
 لعبادتها . فقال حينئذ : يا قوم انى برىء مما تشركون من الآلهة المخلوقة
 المسخرة العاجزة ، انى وجهت وجهى ونفسى وأسلمت قلبى لله الذى خلق
 السماوات والارض خنيفا مبائنا لجميع الاديان والملل ، ماعدا الاسلام .
 روى مسلم فى صحيحه عن على بن أبى طالب عن النبي ﷺ : أنه كان إذا قام
 إلى الصلاة يقول : وجهت وجهى للذى فطر السماوات والارض خنيفا وما أنا من
 المشركين . إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين ، لا شريك له ،
 وبذلك أمرت ، وأنا من المسلمين . اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت ، أنت ربى
 وأنا عبدك ، ظلمت نفسى وأعترفت بذنبي ، فاغفر لى ذنوبى جميعا ، انه لا يغفر
 الذنوب إلا أنت ، واهدنى لأحسن الأخلاق لا يهدى لأحسنها إلا أنت ، واصرف
 عنى سيئها لا يصرف عنى سيئها إلا أنت ، لبيك وسعديك والخير كله فى يديك ،
 والشر ليس إليك ، أنا بك واليك تباركت وتعاليت أستغفرك وأتوب إليك . وفى
 رواية لمسلم : أن ذلك فى صلاة الليل .

ثم قال تعالى : وحاجه قومه قال : أحتاجونى فى الله وقد هدان ، ولا أخاف
 ما تشركون به إلا أن يشاء ربى شيئا ، وسع ربى كل شىء علما ، أفلا تتذكرون .
 (٨١) وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون انكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم

سلطانا ، فأى الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون (٨٢) الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون (٨٣) وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه ، نرفع درجات من نشاء ، إن ربك حكيم عليم (٨٤) .

المفردات

المحاجة ، أن يطلب كل من المتحاجين حجة على دعواه . والهداية من الله ، خلق الهدى فى القلب ، ومن غيره ، الارشاد والدلالة ، فلا تنافى بين قوله تعالى فى سورة الشورى : وإليك لتهدى إلى صراط مستقيم (٥٣) وقوله تعالى فى سورة القصص : إني لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء وهو أعلم بالمهتدين (٥٧) .

المعنى العام

قوله سبحانه : وحاجه قومه ، يعنى لما استدل إبراهيم على بطلان عبادة الكواكب والقمر والشمس وغيرها مما يعبد من دون الله وتبرأ من عبادتها ووجه وجهه للذى فطر السماوات والأرض وحده لا شريك له ، أخذ قومه يحادونه ، فقال لهم ، أتجادوننى فى توحيد الله ، والحال انه سبحانه هدى إلى الله ، فخوفوه بالهتيم وحذروه من نعمتها ، فقال : لا أخاف ما تشركون به ، لكن ان شاء ربى شيئاً يصيبنى ، فانه سيصيبنى بمشيئته وتقديره . وأما آلهتكم فانها لا تنفع ولا تشفع ولا تدفع . وكيف أخاف ما أشركتم بالله من آلهتكم المخلوقين العاجزين ، ولا تخافون أنتم مع أنكم أشركتم بالله القوى العزيز الذى بيده ملكوت كل شىء ، وهو المتصرف فى كل شىء ، لا يكون فى خلقه إلا ما أراد ، أشركتم به ما لا حجة لكم فى عبادته من الآلهة التى تخيلتموها وتعلقتم بها سفاهة وجهلاً وافتراء ، فأى

الفريقين أجدد بالآمن من عذاب الله إن كنتم تعلمون . الذين آمنوا وأخلصوا
العبادة لله أم الذين اتخذوا مع الله آلهة أخرى . قال الله تعالى : الذين آمنوا
ولم يلبسوا لإيمانهم بظلم ، أى لم يخلطوا لإيمانهم بشرك ، أولئك لهم الآمن في
الدنيا والآخرة من عذاب الله هم مهتدون ، والمشركون في ضلال مبين .
ومثل هذا ما حكى الله سبحانه عن هود وقومه في سورة هود : (ويا قوم
استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة إلى قوتكم
ولا تتولوا مجرمين (٥٣) . قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركي آلهتنا عن
قولك وما نحن لك بمؤمنين (٥٤) إن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء قال
إني أشهد الله واشهدوا أنى بريء مما تشركون (٥٥) من دونه فكيدونى جميعاً
ثم لا تنظرون (٥٦) إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ
بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم (٥٧) فان تولوا فقد أبلغتكم ما أرسلت به
إليكم ويستخلف ربي قوماً غيركم ولا تضرونه شيئاً ، إن ربي على كل شئ حفيظ
(٥٨) ومن عادة المشركين في كل زمان إذا عجزوا عن الحجة والبرهان أن
يخوفوا الموحدين من نقمة آلهتهم ، والموحد لا يخاف إلا الله ، لأن تلك الآلهة ،
إن كانت راضية بعبادة المشركين لها فهي شياطين ، وقد قال الله تعالى في سورة
النساء : (إن كيد الشيطان كان ضعيفاً (٧٧) وقال تعالى : في سورة النحل :
(فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم (٩٩) انه ليس له سلطان
على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون (١٠٠) إنما سلطانه على الذين يتولونه
والذين هم به مشركون (١٠١) وإن كانت أرواح الصالحين أو الملائكة أو أرواح
الأنبياء فانها لا ترضى بعبادتهم ، بل تعاديهم وتكون عليهم ضدأ كما قال
تعالى في سورة مريم : (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا .

كلا سيكفرون بعبادتهم ويكفرون عليهم ضداً (٨٢ ، ٨٣) . وقال تعالى في سورة ياسين : (واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون . لا يستطيعون نصرهم وهم لهم جند محضرون (٧٥ ، ٧٦) وقال تعالى في سورة الاحقاف : (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له إلى يوم القيامة ، وهم من دعائهم غافلون . وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين (٦ ، ٧) وقال تعالى في سورة فاطر : (ذالكم الله ربكم له الملك ، والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير . ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ، ولا ينبئك مثل خبير (١٤ ، ١٥) فالمشركون إذا حققت تجدهم لا يعبدون إلا أوثاناً ، كالقباب المشيدة والأشجار الباسقة والمياه والأحجار الموضوع بعضها على بعض ، لكنهم يتخيلون أن لهذه الأوثان أرواحاً تتصل بها ، وهى أرواح قوم صالحين يقضون حاجات من يشد الرحال إلى تلك الأوثان المسماة بأسمائهم ويذبح لها الذبائح ويقرب لها القرابين . فقد كشف الله حالهم بقوله في سورة النجم . (إن هى إلا أسماء سميتوها أنتم وآباءكم ما أنزل الله بها من سلطان، ان يتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى (٢٤) وقوله تعالى : أفلا تتذكرون ، تنبيه على أن من استعمل عقله وتدبر هذه المحاجة أدنى تدبر وترك هواه واستعان بالله انكشف له الحق وزال عنه الباطل . قال تعالى مشيراً إلى احتجاج إبراهيم على المشركين : وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه ، نرفع درجات من نشاء من الأنبياء وأتباعهم السائرين على منهاجهم بالتوحيد والتقوى ، إن ربك حكيم وفعله ، عليم بجميع أحوال خلقه .

ثم قال تعالى : ووهبنا له إسحاق ويعقوب كلا هدينا ونوحاً هدينا من

قبل، ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون، وكذلك نجى
المحسنين (٨٥) وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس، كل من الصالحين (٨٦) واسماعيل
واليسع ويونس ولوطا، وكلا فضلنا على العالمين (٨٧) ومن آبائهم وذرياتهم
وأخوانهم واجتبتناهم وهديناهم إلى صراط مستقيم (٨٨) ذلك هدى الله يهدى
به من يشاء من عباده، ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون (٨٩) أولئك
الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة، فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما
ليسوا بها بكافرين (٩٠) أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده، قل لا أسألكم
عليه أجراً، إن هو إلا ذكرى للعالمين (٩١).

المعنى العام

قوله تعالى: ووهبنا له اسحاق ويعقوب، إلخ. ذكر هبة الله له اسحاق،
وهو ابنه على كبر سنه كما قال تعالى في سورة هود: (ولقد جاءت رسلنا إبراهيم
بالبشرى، قالوا سلاما، قال سلام، فما لبث أن جاء بعجل حنيذ (٧٠) فلما
رأى أيديهم لا تصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة، قالوا لا تخف، إنا أرسلنا
إلى قوم لوط (٧١) وامرأته قائمة فضحكت فبشرناها باسحاق، ومن وراء
اسحاق يعقوب (٧٢) قالت يا ويلتى أألد وأنا عجوز وهذا بعلى شيخا، إن هذا
لشيء عجيب (٧٣) قالوا أنعجبين من أمر الله، رحمة الله وبركاته عليكم أهل
البيت إنه حميد مجيد (٧٤) وهذه الهبة مكافأة من الله تعالى لإبراهيم، لتحقيقه
توحيد الله ومحاكته للشركين وبرائه منهم وكفره بهم وإعلان عداوتهم واعتزالهم
كما قال تعالى في سورة مريم: (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له اسحاق
ويعقوب، وكلا جعلنا نبيا. ووهبنا لهم من رحمتنا وجعلنا لهم لسان صدق عليا
(٥٠، ٥١) ومن المعلوم أن الولد على كبر السن قرّة عين للوالدين، لاسيما وقد بشرهما الله

بأنه سيكون نبيا وسيلد نبيا وهو يعقوب والظاهر أن يعقوب ولد في حياة ابراهيم وسارة، لأن مقتضى وهبنا له يدل على أنه رآه وأنه ولد في حياته . فبشارة الشيخ وزوجه بعد اليأس والكبر بولد يكون نبيا وبخفيده يكون نبيا كذلك ، نعمة عظيمة يمر بها سرورا بالغ الغاية كما قال تعالى في سورة الفرقان في الثناء على عباد الرحمن :
 (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إماما
 (٧٥) وعطف يعقوب على اسحاق ، وإن كان اسحاق ابنا ويعقوب حفيداً له ،
 لأن ابن الابن ابن لغة وشرعا . وقوله تعالى كلا هدينا ، أى هدينا كل واحد
 منهما وهدينا نوحا قبلهما وقبل والدهما ابراهيم . ومن ذريته ، أى نوح ، هدينا
 داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون ، وكذلك الجزاء الذى جزينا
 ابراهيم نجزي المحسنين من الأنبياء والصالحين فى كل زمان ومكان . وإنما عاد
 الضمير فى ذريته على نوح لما سياتى من ذكر لوط ، لأنه ليس من ذرية ابراهيم ،
 وإنما هو ابن أخيه . ثم قال تعالى عاطفا على من تقدم ، وذكرىا ويحيى وعيسى
 والياس ، كل من الصالحين . واسماعيل واليسع ويونس ولوطا ، وكلا فضلنا على
 العالمين بالنبوة . وهدينا من نشاء من آبائهم وذرياتهم وإخوانهم السالكين على
 منهاجهم ، واجتبتيناهم وهديناهم إلى صراط مستقيم ، وهو طريق هدى توحيد الله
 وطاعته ، ذلك الهدى الذى هديناهم هدى الله يهدى به من يشاء من عباده .
 ولو أشركوا بالله شيئا مع علو منازلهم لحبط عنهم ما كانوا يعملون من الأعمال
 الصالحة ، لكنهم معصومون من الكفر والمعاصى . وفى هذا وعيد شديد لمن
 أشرك بالله . ومثل ذلك قوله تعالى فى سورة الزمر : (ولقد أوحى إليك وإلى
 الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين . بل الله فاعبد
 وكن من الشاكرين (٦٦ ، ٦٧) وتعليق الشرط على المحال واقع فى القرآن وفى

سائر الكلام . قال تعالى في سورة الزمر : (لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار (٥) . ثم قال تعالى مشيراً الى من ذكر من الانبياء : اولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم ، وهو الفهم عن الله ، والنبوة ، فان يكفر بها هؤلاء ، يعنى أهل مكة ، فقد وكلنا بها فى سابق العلم الالهى قوما ليسوا بها بكافرين ، وهم المهاجرون والانصار ومن جاء بعدهم من المؤمنين الصادقين ومن يحىء الى يوم القيامة ، ثم قال تعالى : أمرا نبيه محمدا ﷺ وأمه تبع له ، اولئك المذكورون الذين هدى الله فبهداهم اقتده ، أى لا تتبع إلا هداهم ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون . ثم قال تعالى : قل يا محمد لا أسألكم عليه أى القرآن أجرا كيفما كان ، ان هو أى التذكير بالقرآن إلا ذكرى أى موعظة وتذكرة للعالمين كلمهم ، بخلاف ما تؤخذ عليه أجرة فانما يكون لمن أعطى الأجرة .

ثم قال تعالى : وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ، قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس يجعلونه قراطيس تبدونها وتحفون كثيراً ، وعلمتم ما لم يعلموا أنتم ولا آباءكم ، قل الله ، ثم ذرهم فى خوضهم يلعبون (٩٢) .

المعنى العام

ونزل فيمن جحد الوحى والنبوة من الكفار ، وما قدروا الله حق قدره ، أى ما عظموه حق تعظيمه حين قالوا ما أنزل الله على بشر شيئاً من الوحى . ويقال : ان بعض كفار اليهود قال ذلك ، ويدل عليه قوله تعالى : قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى ، وهو التوراة نورا ينور ظلمات الجهل ، وهدى للناس من الضلال يجعلونه أيها اليهود قراطيس أى صحفاً تنقلونها من الكتاب

الأصلي تبدونها تظهرونها وتحفون كثيرا ، وهو ما لا يناسب أهواءكم وأغراضكم الحسيسة ، وهذا شأن علماء السوء . وعلمتم على لسان محمد ما لم تعلموا أنتم ولا آباءكم الذين كانوا أعلم منكم . ولما كان جواب الاستفهام متعينا لا مندوحة لهم عنه قال تعالى : قل الله أنزله ، ونحن مؤمنون به وبسائر كتب الله ، سواء أقرتم أم جحدتم . ثم أتركهم في أباطيلهم يلعبون ويتخبطون ، فقد أبلغتهم وبرئت ذمتك .

ثم قال تعالى : وهذا كتاب أنزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ، ولتنذر أم القرى ومن حولها والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به وهم على صلاتهم يحافظون (٩٣) .

المنى العام

وهذا القرآن كتاب مبارك لكل من تلقاه بالايمن والعمل به واتخاذة إماما وحكما ، مصدق الذي بين يديه ، أى تقدمه من الكتب السماوية ، وهو آخر الكتب وأكملها لبلغه وتنذر به أم القرى مكة ومن حولها الى نهاية المعمور من الأرض . والذين يؤمنون بالآخرة من أهل الكتاب وغيرهم ويخافون الله يؤمنون به . وهم على صلاتهم يحافظون ، فان المحافظة على الصلاة متلازمة مع الايمان بكتب الله ورسوله .

ثم قال تعالى : ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء . ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ، ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم ، اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون (٩٤)

ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتم ما خولناكم وراء ظهوركم وما نرى معكم شفعاءكم الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء لقد تقطع بينكم وضل عنكم ما كنتم تزعمون (٩٥) .

المفردات

غمرات الموت ، شدائده . خولناكم ، أعطيناكم .

المعنى العام

قوله تعالى : ومن أظلم الخ . أى لا أحد أكثر ظلماً وأعظم جرماً ممن رد آيات الله وكذب بها مع وضوحها ، أو ادعى أنه أنزل عليه الوحي كذبا وزورا ، أو زعم أنه يستطيع أن يؤلف كتاباً مثل كتاب الله كما قال الكافرون الأولون والآخرون ، قال تعالى فى سورة الأنفال حكاية عنهم : (واذا تتلى عليهم آياتنا قالوا قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا ان هذا إلا أساطير الأولين (٣٢) . وقد افترى على الله الكذب خلق من المتنبئين والدجاجلة والزنادقة من زمان مسيلة الكذاب الى زماننا هذا ففضحهم الله وظهر كذبهم . ولم يتوصاوا الى أغراضهم الخسيسة التى لأجلها كذبوا على الله ، فبعضهم قتل وبعضهم تاب وبعضهم جله الحزى والاحتقار . ثم قال تعالى : ولوترى اذ الظالمون ، أى الكافرون فى غمرات الموت ، شدائده وسكراته ، وقد ظهرت لهم الملائكة لقبض أرواحهم مهانة معذبة كما قال تعالى فى سورة الأنفال : (ولوترى اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق . ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد (٥١ ، ٥٢)) وتقول لهم الملائكة تعنيفاً وتوبيخاً أخرجوا أنفسكم من اجسادكم ، فقد آن لها أن تخرج الى لعنة الله وعذابه . اليوم تجزون

عذاب الهون ، أى عذابا فيه اهانة لكم ، لأنكم كنتم تستكبرون عن قبول آيات الله وتكذبون على الله وتنسبون له من الأقوال والشرائع ما لم يأذن به . ويقول الله لهم لقد جئتمونا منفردين عن أهلكم وأنصاركم وأموالكم فقراء حقراء كما خلقناكم أول مرة عند ما خرجتم من بطون أمهاتكم تزكيتهم وراءكم جميع ما رزقكم الله من أهل وأموال ، فأين شركاؤكم الذين زعم أنهم ينصرونكم وينجوكم من عذاب الله ، وأين اخوانكم الذين كنتم تتعاونون معهم على الكفر والمنكرات لقد تشتت شملكم وتقطع ما بينكم من الأسباب . كما قال تعالى فى سورة المؤمنين (فاذا نفخ فى الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون (١٠٢)) وقال تعالى فى سورة العنكبوت : (وقال إنما اتخذتم من دون الله أوثانا مودة بينكم فى الحياة الدنيا ، ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا ومأواكم النار وما لكم من ناصرين (٢٦)) وقوله تعالى ، وضل عنكم ما كنتم تزعمون ، أى بطل وتلاشى ما كنتم تعتقدون فى الدنيا من شفاعة شركاءكم ونصرة اخوانكم .

ثم قال تعالى : إن الله فائق الحب والنوى يخرج الحى من الميت ومخرج الميت من الحى ، ذلكم الله فائق توفكون (٩٦) فائق الاصباح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبانا ، ذلك تقدير العزيز العليم (٩٧) .

المفردات

الفلق شق الشيء وابانة بعضه عن بعض . والحب معروف ، كحب الحنطة والشعير والذرة وما أشبه ذلك . النوى ، جمع نواة ، وهو الجسم الصلب الذى يوجد فى داخل التمر وغيرها من الثمرات ذوات النوى .

المعنى العام

لما قرر سبحانه وتعالى توحيده في أول السورة وما بعده أحسن تقريره ،
 وبين رسالة الرسل أحسن بيان ، ذكر هنا بعض الأدلة على توحيده وإفراده
 بجميع أنواع العبادة ، فقال : إن الله هو الذى شق الحبة وأخرج منها السنبلة ،
 وشق النواة وأخرج منها الشجرة ، يخرج الحى ، وهو النبات والشجر ، من
 الميت ، وهو الحب والنوى . ويخرج الميت ، وهو الحب والنوى من الحى ، وهو
 الزرع والشجر ، فإن الزرع والشجر ينمو ويتحرك فهو حى ، والحب والنوى لا ينمو
 ولا يتحرك ، فهما ميتان . وكذلك ما سواهما ما يتصف بالحياة والموت ، كإخراج
 المؤمن من الآب الكافر وإخراج الولد الكافر من الآب المؤمن ، وإخراج الولد
 العالم من الآب الجاهل والولد الجاهل من الآب العالم ، والفرخ من البيضة ،
 والبيضة من الدجاجة . ذلكم الله ربكم ومعبودكم الحق لا اله إلا هو ، ولا معبود
 سواه ، فكيف تصرفون وتضلون بعبادة غيره من المخلوقين العاجزين ، الذين
 لا يملكون لكم دفعا ولا نفعا ، ذلكم هو الضلال البعيد . ثم قال تعالى فأتى
 الاصباح ، أى هو الذى يشق ظلام الليل من الصبح فيأتى النهار بضياءه بشمسه ،
 صالحا لحركات الناس فى طلب أرزاقهم وقضاء مأربهم . قال تعالى : وجعل الليل
 سكنا . أى صالحا للسكون والراحة . والانسان وغيره من الحيوان محتاج الى
 الحركات والسكون . وهو الذى جعل الشمس والقمر مجريان بحساب دقيق ونظام
 جميل لا يختل أبدا ، وقدر كل ذلك بعلمه ، فجاء وجوده حسب تقدير ، بلا زيد
 ولا نقص ، ذلك تقدير العزيز الغالب القوى ، العليم بكل شئ علما لا يشاركه فيه
 أحد ، فمن أطاعه ووحده واتبع هداه عز وسعد ، ومن نازعه فى عزته وعلمه ذل
 وذل وخسر وخاب .

ثم قال تعالى: وهو الذى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها فى ظلمات البر والبحر
قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون (٩٨) وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة،
فمستقر ومستودع، قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون (٩٩)

المعنى العام

ثم قال تعالى، وهو الذى جعل، أى خالق لكم النجوم لتهتدوا بها فى طريقكم
برا أو بحرا على الوجهة الصحيحة للبلد الذى تقصدونه، فإن المسافر يستدل
بحركات الشمس فى النهار وحركة القمر والنجوم فى الليل، فيعرف بذلك طريقه
ويستضىء بضوئها، ثم إن النجوم زينة للسماء كما قال تعالى: فى سورة فصلت
وزينا السماء الدنيا بمصابيح وحفظا، ذلك تقدير العزيز العليم (١٣) قال ابن كثير
قال بعض السلف من اعتقد فى هذه النجوم غير ثلاث، فقد أخطأ وكذب على
الله سبحانه، أن الله جعلها زينة للسماء، ورجوما للشياطين، ويهتدى بها فى
ظلمات البر والبحر. وفى فتح المجيد، قال البخارى: قال قتادة: خلق الله هذه
النجوم ثلاث: زينة للسماء، ورجوما للشياطين، وعلامات يهتدى بها. فن تأول
فيها غير ذلك أخطأ، وأضاع نصيبه. وتكلف ما لا علم له به. وفيه أيضا قال
شيخ الاسلام رحمه الله تعالى: التنجيم، هو الاستدلال بالأحوال الفلكية، على
الحوادث الأرضية.

وقال الخطابى: علم النجوم المنهى عنه، هو ما يدعيه أهل التنجيم من
علم الكوائن والحوادث التى ستقع فى مستقبل الزمان، كأوقات هبوب الرياح
ومجيء المطر، وتغير الاسعار، وما فى معناها من الأمور التى يزعمون انها تدرك
معرفتها بسير الكواكب فى مجاريها، واجتماعها وافتراقها، يدعون أن لها تأثيرا

في السفليات . وهذا منهم حكم على الغيب ، وتعاطى لعلم قد استأثر الله به ، ولا يعلم الغيب سواه . وفي رواية للخطيب من قتادة . وإن ناسا جملة بأمر الله قد أحدثوا في هذه النجوم كهانة : من أعرس بنجم كذا وكذا ، كان كذا وكذا ، ومن سافر بنجم كذا وكذا ، كان كذا وكذا .

ولعمري ما من نجم إلا يولد به الأحمر والأسود ، والطويل والقصير ، والحسن والدميم ، وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر بشيء من هذا الغيب . انتهى .

قال تقي الدين : قوله : وما علم هذه النجوم وهذه الدابة وهذا الطائر الخ إشارة إلى أن العرب لم تكن تقتصر على سؤال الكهنة والمنجمين والعرافين عن الأمور المغيبة ، بل كانت تطلب علم المغيبات بأمور أخرى ، منها : التيمن بالدواب والطيور تزجرها ، أي تطردها ، فإن سارت الدابة أو طار الطائر إلى جهة اليمين تيمنت واستبشرت وظنت خيرا ، وإن كان ذلك إلى جهة الشمال تطيرت وتشاءمت وتوقعت شرا . وكانت تطلب علم الغيب أيضا بطرق الحصا . قال في مجمع البحار : في شرح حديث ، الطرق من الجبت ، هو الضرب بالحصا التي تفعها النساء ، وقيل هو الخط في الرمل . أقول وقد تعلمت شيئا من خط الرمل بقصد الاطلاع فوجدته لا يمت بأي صلة إلى علم المغيبات ، وإنما هو حيلة يحتال بها البطالون على أكل أموال الناس بالباطل . وأكثر من ينخدع لهم النساء والجهال ، ولهم في ذلك مهارة عجيبة ، فإن لإشكال الرمل ، منها ما سمي باسم يدل على المرغوب ، كالطريق والاحيان الفارح والنصرة والجماعة ، ومنها ما سمي باسم يدل على المخوف ، كالأحيان الانكيس والحمة وهي ستة عشر شكلا أصلها أربعة . فإذا ظهر شكل يدل على الخير كالجماعة مثلا ، يقول العراف للسائل

لعلك تسأل عن شخص غائب عنك . أ هو كذلك ، فيقول هذا السائل المغفل أو السائلة المغفلة نعم يا سيدى ! رحم الله من علمك . ابني غاب عني منذ ثلاث سنين وتبكي السائلة . فيقول العراف أبشرى فقد خرج لك شكل الجماعة ، فستجتمعين به عن قريب . وإذا خرج شكل يدل على الشر ، يقول أن المسئول عنه في شدة إما في مرض أو سجن ، أو حزن ، ويعطى ذلك إجمالاً ، فيعطيه السائل أو السائلة التفاصيل ، وهو لا يشعر ، فيعود العراف فيرد عليه تلك التفاصيل ويزخرها بالكاذب يزيدهما من عنده ، فلا يشك هذا المغفل أو هذه المغفلة أن ذلك العراف أو تلك العرافة قد اطلعا على أحواله وتوصلا إلى علم الغيب بتلك النقط أو الخطوط . وهذا من فشو الجمل والغباوة ، وما أحسن ما قال الشاعر :

لعمرك ما تدرى الطوارق بالخصى ولا زاجرات الطير ما الله صانع
وقوله تعالى : قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون ، أى بينا العلامات والدلائل على كمال قدرتنا واتقان تدبيرنا ، ولا ينتفع بذلك إلا الذين أوتوا العلم ولم تعمهم أهواؤهم عن رؤية الحق . قوله تعالى : وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة ، الآية ، أى خلقكم من نسل آدم كما قال تعالى فى أول سورة النساء (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء) قال أكثر المفسرين من السلف ، فستقر ، استقرار النطفة فى أصلاب الرجال ومستودع ، إبداعها فى أرحام النساء حتى وقت الولادة ، قد فصلنا الآيات ، أى بيناها لكل من يفهم ويعى .

ثم قال تعالى : وهو الذى أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شئ ، فأخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه ، انظروا الى ثمره اذا

أثمر وينعه ، ان في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون (٩٩) .

المفردات

الخضر، صفة مشبهة من خضر كقرح ، فهو أخضر وخضر . والمراد به كل نبات أخضر كالزروع والبقول والبقول ، قنوان جمع قنو ، وهو العذق ، ويسمى باللغة المغربية عرجونا . ينعه ، نضجه ، ينعت التمرة وابتعت انضجت .

المعنى العام

سأنقل تفسير هذه الآية من تفسير الخازن ، لأنه أجاد في تفسيرها ، وليس عندي ما أزيد عليه . قال خازن : (وهو الذى أنزل من السماء ماء) يعنى المطر (فأخرجنا به) يعنى بالماء الذى أنزلناه من السماء (نبات كل شئ) يعنى كل شئ ينبت وينمو من جميع أصناف النبات (فأخرجنا منه حضرا) يريد أخضر ، والأخضر هو جميع الزروع والبقول الرطبة (نخرج منه حباً متراكباً) يعنى نخرج من ذلك الأخضر سنابل فيها الحب يركب بعضه فوق بعض ، مثل سنبل القمح والشعير والارز والذرة وسائر الحبوب . وفى تقديم الزرع على النخل دليل على الأفضلية ، ولأن حاجة الناس اليه أكثر ، لأنه القوت المألوف . (ومن النخل من طلعها قنرات دانية) يعنى من ثمرها ، يقال أطلعت النخلة ، إذا أخرجت طلعها ، وطلعها كفراها قبل أن ينشق عن الأغريض ، والأغريض يسمى طلعاً أيضاً ، وهو ما يكون فى قلب الطلع ، والطلع أول ما يبدو ويخرج من ثمر النخل كالكميزان ، يكون فيه العذق ، فإذا شق عنه كيزانه سمى عذقا وهو القنو ، وجمعه قنوان ، مثل صنو وصفوان دانية ، أى قريبة التناول ، ينالها القمام والقاعد . وقال الضحاك قصار ملتصقة بالأرض . وفيه اختصار وحذف

تقديره ، ومن النخل ما قنوانها دانيه قريبة ، ومنها ما هي بعيدة عالية . فاكثف
بذكر القرية عن البعيدة لشدة الاهتمام بها ولأنها أسهل تناولا من البعيدة ، لأن
البعيدة تحتاج الى كلفة . (وجنات من أعناب) يعنى وأخرجنا من ذلك بساتين من
أعناب . (والزيتون والرمان) يعنى وأخرجنا شجر الزيتون وشجر الرمان . (مشتبها)
قال قتادة ، مشتبها ورقها ، مختلفا ثمرها ، لأن ورق الزيتون يشبه ورق الرمان
(وغير متشابه) يعنى ومنها غير متشابه فى الورق والطعم . واعلم أن الله تعالى
ذكر فى هذه الآية أربعة أنواع من الشجر بعد ذكر الزرع . وإنما قدم الزرع
على سائر الأشجار ، لأن الزرع غذاء ، والثمار فواكه ، والغذاء مقدم على الفواكه
وإنما قدم النخل على غيرها ، لأن ثمرتها تجرى مجرى الغذاء ، وفيها من المنافع
والخواص ما ليس فى غيرها من الأشجار ، وإنما ذكر العنب عقب النخلة لأنه
من أشرف أنواع الفواكه . ثم ذكر عقبه الزيتون ، لما فيه من البركة والمنافع
الكثيرة فى الأكل وسائر وجوه الاستعمال . ثم ذكر عقيبة الرمان لما فيه من
المنافع أيضا لأنه فاكهة ودواء (انظروا إلى ثمره إذا أثمر وينعه) يعنى وانضجه
وإدراكه ، والمعنى انظروا نظر استدلال واعتبروا كيف أخرج الله هذه الثمرة
الرطبة اللطيفة من هذه الشجرة الكثيفة اليابسة ، وهو قوله تعالى : (إن فى ذلكم
آيات لقوم يؤمنون) يعنى أن الذى أخرج هذا النبات وهذه الثمار قادر على
أن يحيى الموتى ويعيهم . وإنما احتج الله عليهم بتصريف ما خلق ونقله من حال
الى حال ، وهو ما يغفلونه قطعاً ويشاهدونه من إحياء الأرض بعد موتها
وإخراج سائر أنواع النبات والثمار منها وأنه لا يقدر على ذلك أحد إلا الله
تعالى ليبين أنه تعالى كذلك قادر على أن يحييهم بعد موتهم ويعيهم يوم القيامة .
فاحتج عليهم بهذه الأشياء ، لأنهم كانوا ينكرون البعث .

ثم قال تعالى : وجعلوا لله شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات
 بغير علم سبحانه وتعالى عما يصفون (١٠٠) بديع السماوات والأرض أنى يكون
 له ولد ولم تكن له صاحبة ، وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم (١٠١) ذلكم
 الله ربكم لا إله إلا هو خالق كل شيء فاعبدوه ، وهو على كل شيء وكيل (١٠٢)
 لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير (١٠٣) .

المفردات

خرقوا ، اختلقوا وكذبوا . بديع السماوات والأرض ، منشئهما على غير
 مثال سابق ، اللطيف ، العالم بدقائق الأمور المحسن بما لا تدركه الحواس من
 البر والخير ، فعلمه وبره بلغا فى الدقة الى حد يخفى على المخلوقين . الخبير ، العالم
 ببواطن الأمور .

المعنى العام

وجعلوا ، أى المشركون لله شركاء عبدوهم معه الجن ، وقد أخبر الله فى
 مواضع متعددة من كتابه العزيز أن البشر يعبدون الجن ، وأنكر ذلك عليهم
 أشد الانكار ومن ذلك قوله تعالى فى سورة النساء (إن يدعون من دونه إلا
 أناثا وإن يدعون إلا شيطانا مريدا . لئن الله ، ١١٧ ، ١١٨) وقال تعالى فى
 سورة الاعراف (فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة ، انهم اتخذوا الشياطين
 أولياء من دون الله ويحسبون أنهم مهتدون ، ٣٠) وقال تعالى فى سورة الفرقان
 (ويوم نحشرهم وما يعبدون من دون الله فيقول أأنتم أضللتم عبادى هؤلاء
 أم هم ضلوا السبيل . قالوا سبحانه ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك
 من أولياء ، ولكن متعتهم وآباءهم حتى نسوا الذكر وكانوا قوما بورا .

فقد كذبوكم بما تقولون ، فما تستطيعون صرفا ولا نصرا ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩)
وقال تعالى في سورة يس (ألم أعهد اليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا
الشیطان ، انه لكم عدو مبين . وأن اعبدونی هذا صراط مستقیم ، ٦٠ ، ٦١)
وقال تعالى في سورة الجن (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن
فزادوهم رهقا ، ٦) . وعبادة الانس للجن شائعة في كل زمان . وكثير من
الدجاجلة رجالا ونساء يشغلون خوف الانس من الجن فينصبون لهم الجبائل
ويبتزون أموالهم ويفسدون عقولهم ودينهم ، فكلما وجد الدجال مريضا أو مريضة
أو امرأة عاقرا أو لا تلد إلا الايثاث ، أو يموت أولادها يفتح الكتاب فيجد فيه
بزعمه أن لذلك الشخص تابعا من الجن ، وهو السبب في كل ما يصيبه ، ويقول
له ، سأعمل لك نشوة وأخلصك من هذا العفريت فهلهم ذبيحة ، ان رأى أنه غنى
يفرض عليه كبشا سمينا ، وان رأى انه فقير يأمره باحضار ديك سمين أحمر أو
أسود أو غير ذلك من الألوان ، فيذبحه لغير الله شركا و يأمره أن يطبخ جزءا
حقيرا منه كراسه بدون ملح وبرش ماء ، في أركان البيت للجن الساكنين به ، وإذا
بنى أحد بيتا جديدا لا يستطيع أن يسكنه إلا إذا ذبح شاة لسكان المكان ، يعنى
الجن . وترى النساء يخفن من المرور على الرماد وصب الماء في الليل ، وهذا
كله من الشرك وعبادة غير الله ، قال الله تعالى في سورة آل عمران (إنما ذلكم
الشیطان يخوف أوليائه . فلا تخافوهم وخافون ان كنتم مؤمنين ، ١٧٥) . وقال
تعالى في سورة النحل (فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم .
إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون . إنما سلطانه على الذين
يتولونه والذين هم به مشركون ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠) وقد تحقق بالمشاهدة أن
الصرع مرض من أمراض الاعصاب ، لا علاقة له بالجن ، عن عطاء بن أبي رباح

قال : قال لي ابن عباس ألا أريك امرأة من أهل الجنة ؟ فقلت بلى ! قال هذه المرأة السوداء أتت النبي ﷺ « فقالت إني أصرع وإني أتكشف فادع الله تعالى لي قال إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله تعالى أن يعافيك فقالت أصبر فقالت إني أتكشف فادع الله أن لا أتكشف فدعا لها « متفق عليه . بل يمالج بالأدوية فتتوقف نوباته ، وإن كان المريض صغير السن يشفى شفاء تاماً بإذن الله . وهذا مقتضى قول النبي ﷺ « تداووا يا عباد الله ، فإن الله ما أنزل داء إلا أنزل له دواء ، علمه من علمه ، وجهله من جهله » رواه أبو داود وغيره . هكذا يقول الأطباء المعاصرون وقال ابن القيم رحمه الله هو نوعان نوع من مرض الأعصاب ونوع من الجن والله أعلم . والخوف من الجن سبب لأمراض كثيرة ، فكل صبي ينشأ على ذلك ويسمع العجائز تحكي حكايات الجن وتعرضهم لبني آدم ، يكون مريض الدماغ عرضة للجنون ، ويبقى معه ذلك الخوف إلى أن يصير رجلاً فلا يستطيع أن يدخل بيتاً مظلماً ، فضلاً عن أن ينام فيه وحده ، وذلك ينافي الشجاعة والتوكل على الله والثقة به ، وهذه صفات المسلم الذي حسن إسلامه وصح إيمانه . وأى رجل يخاف من الجن ولا يستطيع أن يغشى الأماكن المظلمة أو يبيت فيها وحده لا يستطيع أن يجاهد في سبيل الله ، لأنه ليس له رجولة . وقد قال النبي ﷺ « من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بغزو مات على شعبة من النفاق » وفي صحيح البخاري أن النبي ﷺ « أمر أبا هريرة أن يحرس تمر الصدقة ، فجاء في الليل شخص وجعل يأخذ من التمر ويضع في ثوبه ، فقبض عليه أبو هريرة ، فاذا يده فيها شعر ، كأنها يد كلب ، فسأله أبو هريرة فأخبره أنه من الجن ، فقال له أهكذا أنتم معشر الجن ، فقال لقد علمت الجن ما فيهم أقوى مني » إلى آخر القصة . فلو كان أبو هريرة من شبان هذا الزمان الذين وضعوا

الخوف وتعلوه من أمهاتهم الجاهلات لأغنى عليه بمجرد رؤية ذلك الجنس .
 وقوله تعالى وخلقهم أى وهو الذى خلق الجن ، فكيف يشركون به بعض مخلوقاته
 فالدين والعقل يوجبان على كل مخلوق أن لا يتعلق إلا بخالقه ولا يدعو غيره
 ولا يلتجئ الى سواه ، لأن العاجز لا ينقذ العاجز والفقير لا يغنى الفقير ، ومن
 كانت به علة فعجز عن دوائها لا يمكن أن يداوى غيره اذا كان مصابا بها ،
 وإلا كان كما قال أبو الأسود الدؤلى فيمن يعط غيره وهو لا يعط :

نصف الدواء لذى السقام وذى الضنى كىما يصح به وأنت سقيم

وقوله تعالى (وخرقوا له بنين وبنات بغير علم) أى اختلقوا وكذبوا ، فزعموا
 أن لله أبناء كاليسوع وعزير وغيرهما من يزعم النصارى أنهم أبناء الله . وتأولهم
 البنوة فى غير عيسى بالمحبة وعلو المكانة لا ينفعهم شيئا ، لانهدام المناسبة بين الخالق
 والمخلوق والصانع والمصنوع ، فلو قلت لرجل صنع دمية جميلة هذه ابنتك لكان
 ذلك شبه عليه ، مع أن الصانع والمصنوع كلاهما مخلوق مسبوق بالعدم صائر الى
 الفناء ، فكيف بالاول الذى لا بداية له الآخر بلا نهاية الى القيوم ؟ وما قدر والله
 حق قدر ، من جعل له أبناء من البشر . وزعمت العرب من أهل الجاهلية أن
 الملائكة بنات الله ، مع أنهم يكرهون البنات لأنفسهم ، قال تعالى فى سورة
 النحل (ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون ، ٥٧) . سبحانه وتعالى
 عما يصفون ، نزه نفسه عما نسب اليه الجاهلون . بديع السماوات والأرض خلقهما
 وأحسن خلقهما على غير مثال سابق ، ومن ثم قيل لكل أمر محدث فى
 الدين بدعة . كيف يكون له ولد ، ولم تكن له زوجة ، لأن التزاوج يقتضى
 التناسب والتماثل والتكافؤ ، والله ليس له شبه ولا مثل ولا كفؤ . ولا نظير .

وخلق كل شيء وهو بكل شيء عليم ، ذلكم المرصوف بما تقدم ، هو الله ربكم الذى يربيكم بنعمه ، لا معبود لكم بالحق غيره فاعبدوه وحده لا شريك له ، وهو ولي أموركم الرقيب عليكم المتصرف فيكم فاقصدوه بجميع حاجاتكم ، فما لكم من دونه من ولي ولا نصير . لا تدركه الأبصار ، أى لا تحيط به ولا تراه فى الدنيا ، لأن حكمته اقتضت أن لا يراه المؤمنون إلا فى الدار الآخرة كما قال تعالى فى سورة القيامة (وجوه يومئذ ناضرة . الى ربها ناظرة ، ٢٢ ، ٢٣) أخرج البخارى ومسلم عن جرير بن عبد الله البجلي قال : كنا عند رسول الله ﷺ فنظر الى القمر ليلة البدر وقال إنكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر ، لاتضاءون فى رؤيته ، فان استطعتم أن لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ، ثم قرأ ، وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب . وهو اللطيف الخبير . تقدم معناهما فى المفردات .

ثم قال تعالى : قد جاءكم بصائر من ربكم فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها وما أنا عليكم بحفيظ (١٠٤) .

المعنى العام

البصائر جمع بصيرة ، وهى للذهن كالبصر للبدن ، والمراد بها هنا أسباب العلم بالحق والهدى ، وهى آيات الكتاب العزيز وأحاديث النبي (ﷺ) كما قال تعالى فى أول سورة الجمعة (هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لى ضلال مبين) وقال تعالى فى سورة النحل (ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين ، ٨٩) . والحفيظ ، هو الرقيب لذى يحاسب الناس على أعمالهم

ويجزئهم عليها . ومعنى الآية . قد جاءكم البينات والدلائل الواضحات وعرفتم
سبيل الرشd وسبيل الغى ، فمن أبصر الحق واتبعه فلنفسه عمل خيرا والله غنى
عن العالمين . ومن عمى عن الحق باتباع هواه فعليه يعود وبال . وما أنا بمراقب
ولا مجاز لكم ، وإنما على البلاغ المبين وحسابكم على الله .

ثم قال تعالى : وكذلك نصرف الآيات وليقولوا درست ولنبينه لقوم
يعلمون (١٠٥) إتبع ما أوحى إليك من ربك ، لا إله إلا هو ، وأعرض عن
المشركين (١٠٦) ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظا ، وما أنت
عليهم بوكيل (١٠٧) .

المعنى العام

قوله تعالى ، وكذلك نصرف الآيات ، أى مثل ذلك التصريف والتوضيح
نبين الآيات الدالة على الحق عالمين ، أن أعداء الحق المشركين سيقولون درست
يا محمد هذا القرآن وتعلمته من غيرك . وكان ذلك التصريف والتفصيل لنبينه أى
القرآن لقوم يعلمون علم تبصر وانتفاع واعتداء . ومثل هذا قوله تعالى فى سورة
الفرقان (وقال الذين كفروا إن هذا إلا افك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون ،
فقد جاؤا ظلماً وزورا . وقالوا أساطير الأولين اكتبها فهى تملى عليه بكرة
وأصيلا . قل أنزله الذى يعلم السر فى السماوات والأرض ، إنه كان غفورا رحيم
٤ ، ٥ ، ٦) وقال تعالى فى سورة النحل (ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه
بشر لسان الذى ياحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين . ان الذين لا يؤمنون
بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب اليم . إنما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون
بآيات الله وأرأيتكم هم الكاذبون ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥) ثم قال تعالى : اتبع ما أوحى
إليك من ربك الخ . أمر الله رسوله وأمة تبع له باتباع القرآن الذى أنزله

وبتوحيده سبحانه ، لا إله إلا هو ، لا معبود بحق سواه ، وأمره بالاعراض
عن المشركين ، أى العفو عنهم حتى يأتى الله بأمره فيأذن بقتالهم وينصره عليهم
ويظفره بهم . فله فى اضلالهم حكمة ، ولو شاء أن لا يشركوا ما أشركوا .
وما جعلناك عليهم حفيظا أى حافظا لأعمالهم رقيقا عليهم ، وما أنت عليهم بوكيل
تولى جزاءهم ، ان عليك إلا البلاغ المبين ، وقد فعلته وحسابهم على الله .
ثم قال تعالى : ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا
بغير علم ، كذلك زينا لكل أمة عملهم ، ثم إلى ربهم مرجعهم فينبئهم بما كانوا
يعملون (١٠٨)

المعنى العام

رأيت أن انقل هنا كلام ابن كثير بشيء قليل من الاختصار ، فانه حسن
وواف بالمرام . قال ابن كثير : يقول تعالى ناهيا لرسوله (ﷺ) والمؤمنين عن
سب آلهة المشركين وان كان فيه مصلحة ، إلا أنه يترتب عليه مفسدة أعظم منها
وهى مقابلة المشركين بسب إله المؤمنين ، وهو الله لا إله إلا هو . قال على
ابن أبى طلحة عن ابن عباس فى الآية ، قالوا يا محمد لتنتهين عن سبك آلهتنا
أولنهجون ربك ، فنهاهم الله أن يسبوا أو ثنائهم فيسبوا الله عدوا بغير علم . وقال
عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ، كان المسلمون يسبون أصنام الكفار ، فيسب
الكفار الله عدوا بغير علم . فأنزل الله ، ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله
وروى ابن جرير وابن أبى حاتم عن السدى أنه قال فى تفسير هذه الآية ، لما
حضر أبا طالب الموت ، قالت قریش ، انطلقوا فلندخل على هذا الرجل ، فأنأمره
أن ينهى عنا ابن أخيه ، فانا نستحى أن نقتله بعد موته ، فتقول العرب ، كان
يمنعهم ، فلما مات قتلوه ، فانطلق أبو سفيان وأبو جهل والنضر بن الحارث وأمية

رأي أبناء خلف وعقبة بن أبي معيط وعمرو بن العاص والأسود بن البختري،
 وبعثوا رجلا منهم يقال له المطلب، قالوا استأذن لنا على أبي طالب، فأق
 أبا طالب فقال، هؤلاء منيخة قومك، يريدون الدخول عليك، فأذن لهم عليه
 فدخلوا عليه فقالوا، يا أبا طالب، أنت كبيرنا وسيدنا، وأن محمداً، قد آذانا
 وآذى آلهتنا، فنجب أن تدعوه فنتهاه عن ذكر آلهتنا ولندعه وإلهه، فدعاه
 جاء النبي (ﷺ) فقال له أبو طالب: هؤلاء قومك وبنوعمك، قال رسول الله
 (ﷺ) ما يريدون؟ قالوا نريد أن تدعنا وآلهتنا ولندعك وإلهك، فقال النبي (ﷺ)
 أرايتم أن أعطيكم هذا، هل أنتم معطو كلمة، أن تكلمتم بها ملكتم بها العرب
 ودانت لكم بها العجم وأدت لكم الخراج. قال أبو جهل، وأبيك لنعطينكها
 وعشرة أمثالها، قال فما هي؟ قال، قولوا، لا إله إلا الله، فأبوا واشمأزوا،
 قال أبو طالب، يا ابن أخي قل غيرها، فإن قومك قد فزعوا منها، قال يا عم
 ما أنا بالذي يقول غيرها حتى يأتوا بالشمس فيضعوها في يدي، ولو أتوا
 بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غيرها فغضبوا، وقالوا لتكفن عن شتم
 آلهتنا أو لنشتمنك ونشتمن من يأمرك، فذلك قوله، فیسبوا الله عدوا بغير علم.
 ومن هذا القبيل، وهو ترك المصلحة لمفسدة، أرجح منها ما جاء في الصحيح
 أن رسول الله (ﷺ) قال، ملعون من سب والده، قالوا يا رسول الله، وكيف
 يسب الرجل والده، قال يسب أبا الرجل فيسب أباه، ويسب أمه فيسب أمه،
 أو كما قال عليه السلام. وقوله: كذلك زينا لكل أمة، أي من الأمم الخالية
 على الضلال عملهم الذي كانوا فيه. والله الحجة البالغة والحكمة النامة فيما ينشأوه
 ويختاره. ثم إلى ربهم مرجعهم، أي معادهم ومصيرهم فينبئهم بما كانوا يعملون
 أي يحازيهم بأعمالهم، ان خيرا خيرا وان شرا شرا. انتهى كلام ابن كثير.

قال مؤلفه : قوله تعالى : (كذلك زيننا لكل أمة عملهم) المراد بالتزيين عدم اجبارهم وقسوهم على اتباع الحق .

ثم قال تعالى : وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها . قل إنما الآيات عند الله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون . ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون (١٠٩ - ١١٠)

المفردات

ونقلب أفئدتهم ، وتقلب الله القلوب والبصائر ، صرفها من رأى الى رأى .
يعمهون ، العمه ، التردد في الأمر من التحير .

المعنى العام

يقول سبحانه وتعالى ، وحلف المشركون بالله قسماً مؤكداً أنهم سيؤمنون إذا رأوا خارقاً من الخوارق التي اقترحوها في قولهم (إن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً) ، الى آخر ماجاء في الاسراء ، من ٩٠ - ٩٣ ، وهم في ذلك كاذبون ، وإنما قالوا ذلك تعنتاً وعناداً ، وقد أمر الله رسوله أن يقول لهم : إنما الآيات والخوارق والمعجزات عند الله هو الذي يأتي بها متى شاء . ثم قال تعالى ، (وما يشعركم) أى وما يدريكم أيها المؤمنون أن الآيات التي اقترحوها إذا جاءتهم لإنهم يؤمنون بها . وقد علم الله أنهم ، إنما سألوا الآيات تعنتاً ومراوغة ، ولأنهم لوجاءتهم كل آية لا يؤمنون بها . ثم قال تعالى : (ونقلب أفئدتهم وأبصارهم) ، أى قلوبهم وأعينهم نصرَفها عن الايمان بامهالهم وابقاء النعم عليهم استدراجاً لهم كما لم يؤمنوا به أى بالقرآن أول مرة سمعوه فيها وتركهم في

ضلالهم يترددون وفي ظلمات كفرهم يتخبطون . ويبين ذلك في قوله تعالى في سورة الصف (فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين) . فزيغهم سبب ازاغة الله لهم . وفسقهم سبب حرمانهم من هداية الله . وقد تقدم الكلام في هذا المعنى .

ثم قال تعالى : (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ، ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ، ولكن أكثرهم يجهلون ، ١١٢)

المفردات

القبل ، قال الراغب : يستعمل في التقدم المتصل والمنفصل ، ويقال ، هو جمع قبيل بمعنى كفيل . وعلى قراءة قبلا ، بكسر ففتح ، أى مقابلة .

المعنى العام

لما أقسم الكفار بالله جهد أيمانهم أن جاءتهم آية ليؤمنن بها ، كذبهم الله بقوله : (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة) ، الآية . وذلك لأن كفرهم ناشئ عن عناد واتباع للهوى ، لا عن جهل أو شك وعدم اقتناع . وما كان كذلك فالآيات والبراهين لا تؤثر فيه ، وإن كانت عظيمة كنزول الملائكة وتكليم الموتى واحضار كل شيء من الدلائل المغيبة أمامهم يشاهدونه عيانا . والله قادر على أن يجبرهم على الايمان بسلبهم الاختيار ، ولكن الله قعن باعطاء الاختيار ، (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ، فألهمها فجورها وتقواها ، وهديناها النجدين ، قد تبين الرشد من الغي ، فمن أبصر فلنفسه ومن عمى فعليها ، فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ، فاستجبوا للمعى على الهدى) . وقوله تعالى : (ولكن أكثرهم يجهلون)

أى لا يعلمون ما فيه خيرهم وسعادتهم فيقبلون عليه ، وما فيه شقاؤهم فيبعدون عنه . ومثل ذلك قوله تعالى فى سورة يونس : (إن الذين حققت عليهم كلمات ربك لا يؤمنون . ولو جاءتهم كل آية ، حتى يروا العذاب الاليم - ٩٧ ، ٩٨) وأمثال هذا فى القرآن كثير .

ثم قال تعالى : (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ، ولو شاء ربك ما فعلوه ، فذرهم وما يفترون ، ولتصغى اليه افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة وليرضوه ، وليقتروا ما هم مقترفون - ١١٣ ، ١١٤)

المفردات

قال الراغب : أصل القرف والاقتراف ، قشر اللحاء عن الشجر والجلدة عن الجرح . واستعير الاقتراف للاكتساب حسنا كان أو سوءا .

المعنى العام

فى هذه الآية تسليمة وتنبيت لقلب النبي (ﷺ) بأخباره تعالى أن هذه سنة الله فى جميع الرسل وفى من اتبعهم بصدق لا بد أن يكون له اعداء . كما كان للمرسلين الأولين ، إلا ان النصر مضمون ومحقق لرسول الله ومن اتبعه بصدق كما وقع لأمخوانه المرسلين وأتباعهم . ومن خصائص النبي (ﷺ) التى خصه الله بها ولأمته منها نصيب أنه سبحانه نصره بالرعب مسيرة شهر ، يلقى الخوف والذعر فى قلوب أعدائه ، وبينه وبينهم مسافة شهر . ولا بد أن تنهزم شياطين الانس والجن أمام جند الله من المرسلين وأتباعهم ، ولا ينفع هؤلاء

الشياطين تعاونهم بزخرفة الأقوال والوعود التي يبشرونها شياطين الجن في قلوب
شياطين الانس كما قال تعالى : (يعدم ويمنيهم وما يعدم الشيطان إلا غرورا -
الفساء : ١٢١) .

وقد جاء مثل هذا المعنى في مواضع من كتاب الله عز وجل . فمن ذلك
قوله تعالى في هذه السورة : (ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا
وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ، ولقد جاءك من نبي المرسلين :
٣٦) . وقال تعالى في سورة الفرقان : (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من
المجرمين ، وكفى بربك هاديا ونصيرا : ٣٢) . وفي صحيح البخاري أن ورقة بن
نوفل قال لرسول الله (ﷺ) لم يأت أحد بمثل ما جئت به إلا عودي . وروى
أحمد بسنده عن أبي ذر قال : أتيت النبي (ﷺ) وهو في المسجد ، جلست فقال :
يا أبا ذر ! هل صليت ؟ قلت : لا ، قال : قم فصل ، قال فقمت فصليت ثم جلست
فقال : يا أبا ذر ! تعوذت بالله من شياطين الانس والجن ، قال : قلت يا رسول الله ؟
وللانس شياطين قال نعم . وفي رواية ابن جرير ، هم شر من شياطين الجن .
وقوله تعالى : (ولو شاء ربك ما فعلوه) . يعني أن تلك العداوة وقعت بمشيئة الله
وله فيها حكمة يظهر فيها نصره لأوليائه على أعدائه ، وضعف كيد الشيطان أمام
تأييد الرحمن ، وزهوق الباطل أمام الحق ، وزيادة الأجر والثواب ورفع
الدرجات لأوليائه المفلحين بما يصيبهم من أذى الأعداء ، فذرهم أي أتركهم مع
ما يفترون من الكذب فإنه لا يعود عليهم إلا بالخسران . وقوله تعالى : (ولتصغي
إليه) إلخ . أي لتميل قلوب الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخرة تميل قلوبهم إلى
ذلك الوحي الشيطاني . ويرضوه ، يحبوه ولا يرتكبوا من الآثام والكفر وعداوة
أهل الحق ما هم مرتكبون .

ثم قال تعالى : (أفغير الله أبغى حكما ، وهو الذى أنزل إليكم الكتاب مفصلا ، والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق ، فلا تكونن من الممترين (١١١) . وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ، لا مبدل لكلماته ، وهو السميع العليم (١١٦) .

المعنى العام

تقدم أن المشركين أرادوا أن يحاكموا النبي ﷺ إلى عمه أبى طالب ، فأمره الله أن يقول لهم ، أفغير الله أطلب حكما ؟ ان أفعل ذلك أبدا . أنا لا أَرْضَى إلا بحكم الله . والحكم هو الحاكم النزيه الذى لا يحكم إلا بالحق ، وكما أن الخلق والأمر لله ، فالحكم لله وحده . قال تعالى : فى سورة يوسف (إن الحكم إلا لله : ٤١) فأنبياء الله وأتباعهم لا يحكمون إلا بحكم الله ولا يتحاكمون إلا إلى الله ، فهو وحده الحكم والعدل ، وكل حكم يخالف حكمه فهو باطل . قال تعالى فى سورة المائدة : (أفحكم الجاهلية يبغون ، ومن أحسن من الله حكما لقوم يوقنون : ٥١) . وقوله سبحانه : (وهو الذى أنزل إليكم الكتاب مفصلا) . يعنى أن الذى أنزل الكتاب وبين فيه جميع الأحكام لا يعدل عن حكمه إلا خاسر مبطل ، فكيف يطمعون من نبي الله أن يرضى بحكم غير الله ، وإنما أرسله الله ليجاهد فى سبيله حتى يكون الحكم له وحده لا شريك له . وما دخل الخل والضعف والخذلان على المسلمين إلا بعد ما جعلوا الحكم لغير الله وابتغوا غيره حكما ، وجعلوا كتابه وراء ظهورهم فعاقبهم الله وجعلهم وراء الناس جزاء وفاقا وقوله تعالى : (والذين آتيناهم الكتاب) إلخ . أخبار منه سبحانه بأن أهل الكتاب علماءهم يعلمون أن القرآن منزل من الله ملازم للحق لا يأتيه الباطل من بين

يديه ولا من خلفه ، ويعلمون أن الرسول محمدا حق ، فلا تكونن من المعتبرين الشاكين . ومثله قوله تعالى في سورة يونس : (فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك ، لقد جاءك الحق من ربك فلا تكونن من المعتبرين : ٥٥) . ثم قال تعالى : (وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا) إلخ . يعنى أن كل ما أخبر الله به فهو حق واقع ، وكل ما حكم به فهو عدل . فلما أخبر به أن رسله والذين آمنوا بهم واتبعهم منصورون وهم الأعلون ، وأن أعداءهم خامسون مخذولون يلزمهم الخزي والضلال المبين . وكل ما أوجبه الله في القرآن فالعامل به موفق سعيد ، وتاركه شقي خائب مهين . وكل ما نهى الله عنه فهو مفدة محقة ومضرة مهلكة . وإن يستطيع أحد أن يبدل كلمات الله ، لا ألفاظها ولا مدلولاتها . وهو السميع لأقوال عباده العليم بأحوالهم وأفعالهم المجازى كلا بما يستحق .

ثم قال : (وإن تطع أكثر من في الأرض يضلون عن سبيل الله ، إن يتبعون إلا الظن وإن هم إلا يخرصون . إن ربك هو أعلم من يضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين : ١١٧ - ١١٨) .

المفردات

الخرص ، هو القول بالحزر والكذب .

المعنى العام

هذا خطاب من الله تعالى لرسوله ﷺ يخبره أن أكثر أهل الأرض هم على باطل وضلال ، فلا يستوحش أحد من قلة المؤمنين الصالحين ، ولا يغتر أحد بكثرة الكافرين الضالين . فوافقة الأكثرين خروج عن سبيل الله وضلال .

فأوجب الله على رسوله وعلى المؤمنين به أن يكونوا مع الصادقين وأن يتمسكوا بالحق ولا يغتروا بكثرة أهل الباطل، كما أخبر أن أهل الباطل ليسوا على بصيرة من أمرهم، وإنما يحذرون ويقدرّون ويتبعون الظنون الكواذب، بخلاف أهل الحق فإنهم على يقين لا شك فيه اطمانت قلوبهم بالآيمان ونشطت اجسامهم للعمل. وقد أخبرنا النبي (ﷺ) كما في صحيح البخارى من حديث اسماء بنت أبى بكر الصديق أن المؤمن يسأل فى قبره، يقال له: ما علمك بهذا الرجل، فيقول هو محمد، جاءنا بالبينات فأمانا به وصدقنا، واتبعناه، هو محمد، هو محمد، هو محمد، فيقال له: نعم صالحا، قد علمنا إن كنت لموقنا به. وأما المنافق أو المرتاب فيقول: لا أدري، سمعت الناس يقولون شيئا فقلته. فالمؤمن على يقين من أمره فى الدنيا وفى القبر، والمنافق والمرتاب، ليس عنده إلا الخرص والظن فى الدنيا وفى الآخرة (ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلا) ثم أخبر تعالى أنه يعلم من ضل عن سبيله وخرج عن الحق واتبع هواه، ويعلم من اهتدى إلى اتباع الحق واستقام على الطريقة واتبع رضوانه، وسيجزي كلا بما يستحقه يوم تجزي كل نفس بما تسعى.

ثم قال تعالى: (فكلوا بما ذكر اسم الله عليه إن كنتم بآياته مؤمنين: ١١٩) ومالككم ألا تأكلوا بما ذكر اسم الله عليه، وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه، وإن كثيرا ليضلون بأهوائهم بغير علم، إن ربك هو أعلم بالمعتدين: ١٢٠).

المعنى العام

يأمر الله تعالى عباده أمر اباحة وامتنان أن يأكلوا كل ما ذكر اسم الله عليه من الذبائح بأن كان ذابحه مسلما. ووحدا يذكر اسم الله وحده على ذبيحته

ولا يذكر معه غيره ، وفي ضمنه النهي عن أكل ما لم يذكر اسم الله عليه أصلا ، أو ذكر اسم الله عليه واسم غيره ، كمن يأتي بالذبيحة إلى ضريح أو مكان مما يبطله المشركون ويقول : الذبيحة على الله وعليك يا سيدي فلان ، وكذلك إذا نواه بقلبه ولولم يسم غير الله إذا ظهرت عليه القرائن كالإتيان بالذبيحة إلى مكان يعظمه المشركون ، وكالذبيحة على الدار الجديدة خوفا من الجن وتزلفا إليهم ، وكالذبيحة التي اعتاد جهال المغاربة أن يذبحوها تعظيما لشخص أو أشخاص من الأحياء أو من الأموات ليقضوا لهم حاجة ، فكل ذلك حرام أهل به لغير الله ، فأكله مع الاستحلال بلا ضرورة يناfi الإيمان . ولذلك قال تعالى : (ان كنتم بآياته مؤمنين) . ولا يجوز للأومن أن يحرم على نفسه شيئا من الذبائح التي لم يحرمها الله ، وإن حرمها المشركون والجاهلون ، ولذلك قال تعالى : (وما لكم ألا تأكلوا مما ذكر اسم الله عليه ، وقد فصل لكم) ، أي بين لكم ما حرم عليكم في هذه السورة بقوله تعالى : (قل لا أجد فيما أوحى إلي محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا أهل لغير الله به) ، وسيأتي الكلام على ذلك في الآية (١٤٦) من هذه السورة إن شاء الله تعالى . وما حرمه رسوله (ﷺ) كسباع الوحش والطيور فهو داخل في ذلك لقوله تعالى في سورة الحشر : (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا : ٨) . ومن جهال هذا الزمان من يحرم لحوم بعض الحيوان اعتمادا على الأوهام كالشيعة الاثنا عشرية أعنى عوامهم ، فانهم يحرمون نوعا من السمك يسمونه (الجرى) ويزعمون أنه عدو لهم . وقد أخبر سبحانه أن كثيرا من الناس يتبعون أهواءهم فيضاون بلا علم ويعتدون فيحلون ما حرم الله ويحرمون ما أحل الله ، وهو عليهم بهم وسيجزبهم وصفهم .

ثم قال تعالى : (وذروا ظاهر الاثم وباطنه إن الذين يكسبون الائم
سيجرون بما كانوا يقتفون (١٢١) ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ، وإنه
لفسق ، وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم ، وإن أطمعهم إنكم
لمشركون (١٢٢) .

المعنى العام

أمر الله تعالى عباده ، أن يتركوا الاثم كله ، أى المعاصى فى خلواتهم وجلواتهم
ما ظهر من ذلك وما بطن ، علانيته وسره ، فإن الله لا تخفى عليه خافية ، ومن أسر
سريرة ألبسه الله رداها ، وما أحسن قول زهير .

ومهما تكن عند امرئ من خلية وإن خالها تخفى على الناس تعلم

ثم أخبر تعالى : بأن الذين يرتكبون المعاصى سيجزون بما كانوا يعملون ،
سواء ارتكبوا ذلك سرا أم علانية . روى مسلم فى صحيحه عن النواص بن
سمعان أن رسول الله (ﷺ) قال : البر حسن الخلق ، والاثم ما حاك فى نفسك
وكرهت أن يطلع عليه الناس . معنى ذلك أن المؤمن إذا ارتكب شبهة تنقبض
نفسه وتلومه على ذلك ويكره أن يطلع عليها الناس الصالحون فيعيبوا ذلك عليه ،
فينبغى له أن يترك ذلك وينهى نفسه عنه ويراقب الله تعالى . هذا فى الشبهة ،
فكيف بالمعصية الواضحة ، فهى أولى بالتجنب . وقوله تعالى : (ولا تأكلوا مما
لم يذكر اسم الله عليه) إلخ . نهى الله عباده عن أكل الميتة وذبائح المشركين ،
وأخبر أن ذلك فسق ، أى خروج عن طاعة الله وارتكاب لمعصيته . أما ذبيحة
المسلم التى لم يسم الله عليها ، فإن ترك التسمية عمدا فهى حرام وفاقا لجمهور الأئمة
وخلافا للشافعى رحمه الله . وأما أن ترك التسمية سهوا فالصحيح جواز أكلها ،

وهو المشهور من مذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد، وهو المروى عن جماعة من الصحابة. وقوله تعالى: (وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم) إلخ. روى أبو داود بسنده إلى ابن عباس قال: جاءت اليهود إلى النبي (ﷺ) فقالوا: نأكل مما قتلنا ولا نأكل مما قتل الله، فأنزل الله (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه)، الآية. وقد انتقد الامام ابن كثير ذكر اليهود في هذا الحديث، لأنهم هم أيضا يحرمون الميتة، ولأن الآية مكية فلم يشهد اليهود نزولها، وصح الرواية التي ليس فيها ذكر اليهود، يعنى أن ذلك الاعتراض لم يقع من اليهود، وإنما وقع من المشركين بمكة أوحى به إليهم شياطينهم ليجادلوا النبي (ﷺ) والمسلمين، وهو مغالطة، لأن الله لم يقتل البهيمة الميتة، وإنما أماتها بمرض ونحوه كسقوط من شاقق وضربة بميتة ولدغة حية وافتراس سبع، ولو سلمنا أن ذلك يسمى قتلًا لم تكن لهم حجة فيما جادلوا به، لأن الله تعالى هو الذى قتل المذبوحة أيضا وأباحها لنا إذا ذكر اسمها عليها، ولم يبيح لنا سواها. وقوله سبحانه، (وإن أطعموهم إنكم لمشركون). فيه أن من وافق المشركين في تحليل ما حرم الله كالحم الخنزير مثلا فهو منهم. وقد رأيت أكثر الطلبة في أوربة من أهل البلاد الإسلامية يأكلون لحم الخنزير ويجادلون من امتنع من أكله ويعدونه رجعا، فيا خبذا الرجعية التي ترجع بنا إلى زمان محمد رسول الله وخلفائه ودول الاسلام وعزة الاسلام حين كان الخليفة في بغداد ينظر إلى السحابة في السماء فيقول لها، أمطرى حيث شئت فان خراجك سيصل إلى، ولعنة الله على التقدم الذى يجعل دولته في أسفل سافلين وأذل الأذلين ولا حول لها ولا طول، لا تستطيع أن تأخذ حقا ولا أن ترد عدوانا ذليلة في السماء ذليلة في الأرض ذليلة في البر ذليلة في البحر، مفلسة تمد يدها تتكفف النول الغنية، عالة على غيرها حتى في الأبرة وأعواد

الكبريت ، فنعوذ بالله من هذا التقدم الذى هو عن التأخر والسقوط .
ثم قال تعالى : (أومن كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس
كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها كذلك زين للكافرين ما كانوا يعملون
(١٢٥)

المعنى العام

ضرب الله سبحانه مثلا للاؤمنين والكافرين ، فأخبر أن من كان كافرا فأسلم
كمن كان ميتا فأحياه الله وأعطاه نورا يسير به فى الناس يعرف به ما ينفعه
ويرفعه فيرغب فيه وبآتيه ، وما يضره ويخفضه فيرغب عنه ويذره . أما من بقى
على كفره ، فهو ميت فى ظلمات ، ظلمة فى عقيدته لجهله بالحق واعتقاده الباطل ،
وظلمة فى أخلاقه ، إذ ليس له وازع يمنعه من ارتكاب مساوىء الأخلاق ، وظلمة
فى معاملته للناس إذ ليس عنده شىء من مراقبة الله وخشيته حتى يعامل الناس
بالعدل والرحمة فهو فى ظلمات متنوعة . وقد جاء هذا المعنى فى مواضع كثيرة
من كتاب الله ، قال تعالى فى سورة البقرة : (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من
الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى
الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون : ٢٥٨) وقال تعالى فى سورة فاطر :
(وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور . ولا الظل ولا الحرور .
وما يستوى الأحياء ولا الأموات إن الله يسمع من يشاء ، وما أنت بمسمع من
فى القبور : ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣) . وقوله سبحانه : (كذلك زين للكافرين ما كانوا
يعملون) . تقدم معنى تزيين العمل إذا أسند الى الله تعالى ومعناه إذا أسند إلى
الشیطان فى تفسير الآية (١٠٩) . ولا بد من التمييز بينهما .

ثم قال تعالى : (وكذلك جعلنا فى كل قرية أكابر مجرميها ليمكروا فيها وما

يمكرون إلا بأنفسهم وما يشعرون : (١٢٤) وإذا جاءتهم آية قالوا إن نؤمن حتى
تؤتى مثل ما أوتى رسل الله الله أعلم حيث يحمل رسالته سيصيب الذين أجرموا
صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يمكرون : (١٢٥)

المعنى العام

قوله عز وجل : (وكذلك جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها) ، إلخ . خير
ما يفسر به القرآن القرآن . وقد جاء هذا المعنى في مواضع من الكتاب العزيز
قال تعالى في سورة الفرقان : (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين : ٣٢)
وتقدمت الإشارة إلى معناه ، والتنبيه هنا واقع بين المجرمين الأكابر في مكة
وسائر البلاد العربية الذين حاربوا الإسلام في أول ظهوره واستمروا في محاربه
حتى خذلهم الله ، وبين المجرمين الأكابر من رؤساء الأمم السالفة الذين قادوا
أتباعهم من المستضعفين إلى الضلال والهلاك . وقال تعالى في سورة الاسراء :
(وإذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها
تدميرا : ١٧) . أى أمرناهم بالطاعة والعدل والاحسان ففسقوا عن أمر ربهم
فأهلكناهم اهلاكا . وقوله سبحانه (ليمكروا فيها) ، اللام للعاقبة كما في قوله تعالى
في سورة القصص : (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا : ٩) فانهم
لم يقصدوا بالتقاطه ان يكون عدوا لهم وحزنا بدليل قول امرأة فرعون في الآية
التي تليها ، (قرة عين لى وارك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولدا) ، ولكن
آل الأمر إلى أن كان لهم عدوا وحزنا ، كقول الشاعر :

لدوا للموت وابنوا للخراب فكلكم يصل إلى ذهاب

وقال الآخر :

فللموت تغذوا الوالدات سخاها كما لخراب الدهر تبني المساكن

والوالدات لا تغذو صغارها ليموتوا ، بل تغذوهم ليعيشوا ، ولكن مآلهم إلى الموت ، وكذلك الذين بينون البيوت لا يبنونها بقصد التهدم والخراب ، بل لتبقى مدة من الزمان طويلة ، ولكن مآلها إلى الداعى والخراب ، ومكر الرءوساء هنا تزيينهم الظلم والفسق ومئات المنكرات وإقبالهم عليها فيتبعهم الضعفاء والغوغاء فيعمهم الله بعذابه ويدمرهم تدميرا . وقوله تعالى : (وما يملكون إلا بأنفسهم) ، إلخ . يبنى أن وبال مكرهم يعود عليهم لكنهم لا يشعرون بذلك في وقت مكرهم . ومثل ذلك قوله تعالى في سورة فاطر : (ولا يحق المكر السبى إلا بأهله : ٤٤) . ثم قال تعالى : (وإذا جاءتهم آية . إلخ . يعنى أن هؤلاء المجرمين الجاحدين المعاندين إذا جاءتهم أى ظهرت لهم معجزة تبرهن على صدق الرسول ازدادوا عنادا وركبوا رؤوسهم وقالوا بلاحياء ، لن تؤمن حتى نعطي مثل ما أعطى رسل الله فتنزل علينا الملائكة بالوحي كما نزلت على الرسل . ومثل ذلك قوله تعالى في سورة الفرقان : (وقال الذين لا يرجون لقاءنا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا : ٢٢) . ثم قال تعالى ردا عليهم : (الله أعلم حيث يجعل رسالته) ، يعنى الله يعلم من يستحق أن يوحى إليه ويكون رسولا إلى عباده . والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء ليس بأمانتهم ولا أمان أهل الكتاب . ومثل ذلك قوله تعالى حكاية عنهم في سورة الزخرف : (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم : ٣٢) . فرد الله عليهم بقوله (أهم يقسمون رحمة ربك) ؟ . ثم أوعده الله هؤلاء المجرمين ببأسه الذى لا يرد عنهم فقال (سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله وعذاب شديد بما كانوا يملكون) ، وهذا وعيد شديد لأكابر المجرمين وأتباعهم وأعوانهم فى كل زمان ومكان لا يتخلف أبدا ، فتى فسد نظام المجتمع الحق وزال العدل وحل محله الجور واستبد الأقرباء وصاروا

لا يحسبون أى حساب للضغفاء فلا بد أن يصيبهم الصغار عند الله وعند الناس فيذلهم الله ، والدليل على أن هذه الذلة تصيبهم في الدنيا وفي الآخرة قوله تعالى في سورة الأعراف: (إن الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا). فالذين اتخذوا العجل كانوا أكابر المجرمين من قوم موسى حين غاب عنهم لاجاة الله وخلف عليهم أخاه هارون فاستضعفوه وكادوا يقتلونه حين أنكر عليهم عبادة العجل الذهبي الذى صنعه موسى السامرى ، وكان ذلك من مكروه ومكر شيعته ، إذن فلا نجاة لأكابر المجرمين ولا مناص لهم في كل أمة وفي كل قطر وفي كل زمان إذا مكروا في بلدهم وفي شعبيهم من الصغار والذئاب الشديد في هذه الدنيا وفي الآخرة .

ثم قال تعالى : (فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ، ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون : ١٢٦) . وهذا صراط ربك مستقيما قد فصلنا الآيات لقوم يذكر : ١٢٧) .

المعنى العام

قوله تعالى : (فمن يرد الله أن يهديه) ، إلخ . يعنى أن من طلب الهدى والحق ونهى نفسه عن هواها ، فقد أراد الله هدايته فهو يشرح صدره أى يفتحه ويوسع للإسلام ويحبب له الإيمان ويزينه في قلبه ويكره له الكفر والفسوق والعصيان ، فيطمئن قلبه وتسهل نفسه وتنزل عليه السكينة ، وأما من اتبع هواه ونأى عن الحق وبادر إلى رفضه فإن الله يريد إضلاله ويجعل صدره ضيقا حرجا قد سدت عنه طرق الهدى والنور كالإنسان الذى يريد الصعود إلى السماء .

فهو لا يستطيع ذلك ، فكذلك من تكبر عن الحق وزاغ أزاغ الله قلبه فلا يهتدى إلى الحق البتة . وقد فسر العلماء في هذا الزمان ذلك بمن يريد أن يخترق الغلاف الهوائى المحيط بالأرض فهو لا يكاد يستطيع ذلك ولا يقاربه ، بل متى ارتفع فى الجو بجناحين طبيعيين كأجنحة الطير أو صناعيين كالطائرات متى ارتفع بضعة أميال أحس بضيق شديد نقلة الهواء الذى يتنفسه ورقته ، فاذا لم يصطحب هواء معه لا يستطيع أن يرقى إلى قمم الجبال الشاخنة ، كما على جبال هملايا ، وهو من الأرض ، فكيف يستطيع أن يخترق جوا الأرض ويخرج منه ؟ ذلك مستحيل . وكذلك من زاغ عن كتاب الله وسنة رسوله لا يدخل الهدى قلبه أبدا . فان قلت قد استطاع الناس فى هذا الزمان أن يخترقوا هذا الحجاب وينفصلوا عن الأرض انفصالا تاما بحيث لا يبقى لها عليهم سلطان تجذبهم به إلى ظهرها ، ثم إلى جوفها اذا لم يوجد حاجز . والسلطان الذى يبقى لها عليهم كالسلطان الذى لها على القمر ، وهو ضعيف ، لا يمنعه من الخروج من جوها . فالجواب ما قاله علماء هذا الزمان فى قوله تعالى فى سورة الرحمن (يا معشر الجن والانس ان استطعتم من أقطار السماوات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان : ٢٤) تحدى الله الجن والانس أن يخرجوا من جوانب السماوات وجوانب الأرض فارين من قضائه إن استطاعوا ذلك . ثم أخبر أنهم لا يستطيعون ذلك إلا بقوة وقدرة ، وليس لهم تلك القوة . قالوا : هذا إذ أرادوا أن يفروا من قضاء الله إلى حيث لا يشعرون ولا يأتى عليهم ، وأما إذا أرادوا أن يخرجوا من أقطار السماوات والأرض صائرين من قضاء الله إلى قضاء الله سالكين سنة الله فى

استخراج المجهول من المعلوم فلا مانع من أن يمنحهم الله ذلك السلطان ، بأن
 يلهيهم صنع الوسائل التي تعينهم على ذلك كالصواريخ الدافعة وسفن الفضاء المحكمة ،
 والله أعلم .

وقد ورد في تفسير هذه الآية حديث رواه أئمة التفسير بطرق متعددة
 مجموعها يكسبه درجة الحسن فلا بد من ذكره . روى ابن جرير وغيره عن ابن مسعود
 لما نزلت هذه الآية ، سئل النبي (ﷺ) عن شرح الصدر ، فقال ، نور يقذفه الله
 في قلب المؤمن فينشرح له وينفسح ، قيل : فهل لذلك أماره قال نعم ، الإجابة
 إلى دار الخلود ، والنجاة من دار الغرور ، والاستعداد للآلوت قبل نزول الموت .
 قوله تعالى ، (كذلك يجعل الله الرجس) إلخ . اختلف أقوال المفسرين في الرجس ،
 فقال بعضهم : هو العذاب ، وقال بعضهم : هو الشيطان ، وقال بعضهم : الرجس ،
 كل ما لا خير فيه . أقول : إنه يدل على ذلك كله ، لأن اتباع الشيطان مستلزم
 للعذاب ولا خير فيه . والذين لا يؤمنون عناداً متبعون للشيطان وبعيدون من
 الخير . قال تعالى في سورة مريم (ألم تر أنا أرسلنا الشيطان على الكافرين توزم
 أذا : ٨٣) أى تهزم وتغريهم بالكفر والطغيان . وقوله تعالى ، (وهذا صراط
 ربك مستقيماً) ، إلخ . يعنى أن هذا الأمر الذى أنت عليه وقد أمرك الله به ،
 هو صراط الله المستقيم ، من اتبعه سعد ونجا ، ومن خالفه شق وهلك . (قد
 فصلنا الآيات) ، أى بينها (لقوم يذكرون) ، أى يتعظون ويستفعلون بها ، وأما
 غيرهم فسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون .

ثم قال تعالى : (لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون :
 ١٢٨) . ويوم يحشرهم جميعاً يا معشر الجن قد استكثرتم من الانس وقال
 أولياؤهم من الانس ربنا استمتع ببعضنا ببعض وبلغنا الذى أجلت لنا ، قال

النار مثواكم خالدين فيها إلا ما شاء الله إن ربك حكيم عليم : (١٢٩) . وكذلك
نولى بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون : (١٣٠) .

المعنى العام

قوله سبحانه : (لهم دار السلام) ، إلخ . يعنى أن المؤمنين المتبعين لكتاب
الله لهم دار السلام عند ربهم ، وهى الجنة ، سميت بذلك ، لأن من دخلها فقد
سلم من عذاب الله ومن كل شر وظفر بكل خير ، وهو أى ربهم وليهم تولاهم
فى الدنيا بالهداية والتسديد والنصر على أعدائهم ، وتولاهم فى الآخرة بمغفرته
ورضوانه وأدخلهم دار كرامته . وهذا شأن أولياء الله . قوله تعالى : (ويوم
يحشرهم) ، أى يحشر الله الجن والانس ، فيقول لهم ، يا معشر الجن قد استكثرتم
من اضلال الانس وإغوائهم ، فيقول أولياؤهم الذين كانوا يعبدونهم ويتبعون
خطواتهم ويأتمرون بأمرهم يا ربنا استمتع بعضنا ببعض . فاستمتع الانس بالجن
أنهم كانوا يعوذون بهم كما قال تعالى فى سورة الجن (ولانه كان رجال من الانس
يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا : ٧) . قال ابن جرير وغيره : كان
العرب فى الجاهلية إذا نزلوا واديا يقولون : نعوذ بكبير هذا الوادى من سفهاء
قومه ، وأما استمتاع الجن بالانس فهو ما ينالونه منهم من التعظيم والذبح لهم
والخضوع والتذلل . ومن أطاع الله من الفريقين يكون أنسة واستمتاع وفرحة
به سبحانه مستغنيا عن غيره ، وذلك هو الفوز العظيم . فيقول الله لهم : (النار
مثواكم) ، أى مأواكم ومسكنكم خالدين فيها إلا ما شاء الله من إخراج الموحدين
من أمة الاجاب فبعد استيفاء ما قدر لهم من العذاب على ما ذهب اليه أهل
السنة والجماعة من عدم خلود الموحدين فى جهنم اعتمادا على الأحاديث الصحيحة
المروية عن النبي (ﷺ) . ومثل هذه الآية قوله تعالى فى سورة هود : (فأما

الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشميق . خالدين فيها ما دامت السماوات والأرض إلا ما شاء ربك ، إن ربك فعال لما يريد : (١٠٧ ، ١٠٨) . وفي ذلك رد على المعتزلة والخوارج القائلين بأن كل من دخل النار يخلد فيها ، وإن كان موحدا . وقوله تعالى : (إن ربك حكيم) . فمن حكمته ، إثابة المطيع وتعذيب العاصي بالكفر مع تخليده في العذاب ، وتعذيب العاصي من الموحدين على قدر ذنوبه . عليهم أحاط علمه بكل شيء . فكل ما فعله أو شرعه فهو صادر عن علم وحكمة . قوله تعالى : (وكذلك نولي بعض الظالمين) إلخ . قال قتادة في تفسير هذه الآية : إنما يولي الله الناس بأعمالهم ، فالمؤمن ولي المؤمن من أين كان وحيث كان ، والكافر ولي الكافر أينما كان وحيثما كان ، ليس الإيمان بالتمنى وفسرها بعض السلف ، بأن الله يسلط الظالمين بعضهم على بعض سواء كانوا من الجن أم من الإنس واستشهد بقوله تعالى في سورة الزخرف : (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين : ٣٧) . وقال تعالى في سورة فصلت : (وقيضنا لهم قرناء فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم وحق عليهم القول في أمم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس إنهم كانوا خاسرين : ٢٦) . وروى ابن عساکر عن ابن مسعود مرفوعا ، من أعان ظالما سلطه الله عليه . قال الحافظ ابن كثير : حديث غريب . وقال الشاعر :

وما من يد إلا يد الله فوقها ولا ظالم إلا سييلى بظالم

قال ابن كثير : ومعنى الآية الكريمة ، كما ولينا هؤلاء الخاسرين من الإنس تلك الطائفة التي أغوتهم من الجن ، كذلك نفعل بالظالمين نسلط بعضهم على بعض ، ونهلك بعضهم ببعض . وننتقم من بعضهم ببعض ، جزاء على ظلمهم وبغيهم . ثم قال تعالى : (يا معشر الجن والإنس ، ألم يأتكم رسل منكم يقصون

عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا ، قالوا شهدنا على أنفسنا ، وغرهم الحياة الدنيا ، وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين : (١٣١) .

المعنى العام

قوله تعالى ، (يا معشر الجن والانس) ، إلخ . يسأل الله سبحانه الكافرين من الجن والانس يوم القيامة سؤال تقرير وتوبيخ ، ألم يحثهم رسل منهم ، أى من مجموعهم ، لأن الرسل لم يكونوا إلا من الانس وحدهم ، فهو كقوله سبحانه في سورة الرحمن (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان : ٢٣) . فالضمير في منهما يعود على البحرين ، العذب والملح ، وإنما يخرج اللؤلؤ والمرجان من الملح وحده . وقوله تعالى : (يقصون عليكم آياتي) ، أى يتلون عليكم كلام الله ويفصلون لكم أوامره ونواهيه ويحذرونكم من عذابه . في هذا اليوم ، وهو يوم القيامة ، فيقول أولئك المسئولون ، (شهدنا على أنفسنا) . ونحن مقرون بأن الرسل قد جاءونا وبلغونا أوامرك ، ولكن غلبت علينا شهواتنا وشقواتنا وآثرنا الحياة الدنيا ولم نستطيع أن نكبح جماح أنفسنا الأماراة بالسوء . ثم قال تعالى ذاما لهم ، (وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين) . فان قيل : فكيف توفق بين هذه الآية والتي تقدمتها في أول السورة (ثم لم تكن فتنتهم إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين : ٤٢) فالجواب أنهم حين يرون أهوال يوم القيامة ، لأول مرة يصيبهم فزع عظيم فيكذبون ويحجدون شركهم حتى اذا شهدت عليهم أسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون وشهدت عليهم رسالتهم لم يسعهم الإنكار فيعترفون بجرائمهم . ثم قال تعالى : (ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون : ١٣٢) (ولكل درجات مما عملوا وما ربك بغافل عما تعملون : ١٣٣)

المعنى العام

قوله سبحانه ، (ذلك أن يكن ربك مهلك القرى) ، الآيتين . الإشارة الى إرسال الرسل مبشرين ومنذرين لإقامة للحجج على المرسل اليهم ، لأن الله حكيم عدل لا يهلك الأمم بسبب ظلم كبير ، وهو الشرك ، أو أقل منه ، وهو ظلم الناس بعضهم بعضا وهم غافلون لم تبلغهم رسالة رسول ولا تلى عليهم كتاب الله ولم يندروا ولم يحذر اليهم . وقيل : معناه لم يكن ربك ليهلك الأمم ظالما لهم قبل إقامة الحججة عليهم بإرسال الرسل . وفي جعل الظلم بنوعيه سببا لإهلاك الأمم تنبيه على فظاعته وتحذير للجماعات والأفراد من عواقبه الوخيمة ، يوضح ذلك قوله تعالى في الآية التي سبقت من هذه السورة (الذين آمنوا ولم يلبسوا لإيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون : ٨٣) نفهم من ذلك أن الظلم سبب إهلاك الأعظم ، وأن ضده ، وهو العدل ، سبب الأمن ، فمن أراد الأمن من عذاب الله من الجماعات والأفراد ، فعليه أن يتمسك بالعدل ويتجنب الظلم ، أعاذنا الله منه ومن أهله . ثم قال تعالى : (ولكل درجات مما عملوا) . أى لكل جماعة أو فرد درجات فى الثواب والعقاب على حسب أعمالهم إن خيرا نخير وإن شرا فشر ، فعمل الإنسان وحده هو الذى يرفعه أو يخفضه ، وهو الذى يسعده أو يشقيه . والقرآن الكريم مشحون بهذا المعنى ، قد تكرر فيه كثيرا بعبارات مختلفة . وقوله تعالى : (وما ربك بغافل عما يعملون) . يعنى أن الله بالمرصاد لكل عامل يرقب عمله لا يخفى عليه منه شيء ويجازيه بما عمل ، وباب التوبة مفتوح ، ومن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه ويغفر له .

ثم قال تعالى : (وربك الغنى ذو الرحمة إن يشأ يذهبكم ويستخلف من بعدكم ما يشاء كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين : ١٣٤) ، ان ما توعدون لآت وما أنتم

بمعجزات : ١٣٥) قل يا قوم اعملوا على مكانتكم انا عامل فسوف تعلمون ،
من تكون له عاقبة الدار إنه لا يفلح الظالمون : ١٣٦) .

المعنى العام

قوله تعالى : (وربك الغنى ذو الرحمة) ، الخ . الخطاب للنبي (ﷺ) ثم لكل
من يصلح للخطاب فأخبر أنه الغنى عن جميع من سواه ، الغنى المطلق ، وليس ذلك
لأحد من خلقه . وهو مع ذلك رحيم بهم رؤوف عليهم كما قال تعالى في سورة
الحج (إن الله بالناس لرؤوف رحيم : ٦٦) ثم أخبر سبحانه وتعالى : أنه هو
المتصرف في خلقه لا يشاركه في ذلك أحد ينصر من أطاعه من الأمم ويرفع
قدرهم ويعينهم في جميع أمورهم وينجح مساعيهم ويهلك من كفر به وعصى أمره
واتبع هواه واتخذ الشياطين أولياء من دونه فيذهب قوما ويسلبهم نعمته
ويأتى بآخرين مكانهم ليبتليهم ، فمن شكر زاده ، ومن كفر أباده ، وذلك هين
يسير عليه (إنما أمرنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) . وقوله سبحانه ،
(ما يشاء) ، هو بمعنى من يشاء . وقد تستعمل ما للعاقل كما قال تعالى في سورة
النساء (فأنكحوا ما طاب لكم من النساء :)

وقوله سبحانه : (كما أنشأكم من ذرية قوم آخرين) ، زيادة في الإيضاح وتقرير
للمعنى في ذهن القارئ والسامع ، أى كما أذهب القوم الذين أنتم ذريتهم واستخلفكم
في الأرض مكانهم ، هو قادر على إذهابكم واستخلاف من يشاء بعد ذهابكم ، فإن
أنتم التصرف فيما استودعكم عوقبتكم في الدنيا والآخرة وتركتم خلفكم ذكرا سيئا
تذكرون به . وهذا المعنى تكرر وروده في مواضع متعددة من الكتاب العزيز
بعبارات متشابهة يفسر بعضها بعضا . قال تعالى في سورة النساء : (إن يشأ يذهبكم
أيها الناس ويأت بآخرين ، وكان الله على ذلك قديرا : ١٣٤) وقال تعالى : في

سورة فاطر (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد . إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد . وما ذلك على الله بعزيز) . وقال تعالى في سورة محمد (ﷺ) (والله الغنى وأنتم الفقراء ، وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم) وقوله تعالى : إن ما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين) . أى أن الذى توعدونه من البعث والجزاء واقع لا محالة ، ولا تستطيعون أن تفلحوا منه . أخرج ابن أبى حاتم فى تفسير هذه الآية بسنده الى أبى سعيد الخدرى عن النبى (ﷺ) قال : يا بنى آدم إن كنتم تعقلون فعدوا أنفسكم من الموتى ، والذى نفسى بيده ، إنما توعدون لآت وما أنتم بمعجزين . وقوله تعالى : (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) الخ . يقول سبحانه : قل يا محمد لقومك المكذبين لك المحاربين لما جمعت به من الهدى ، اعملوا على مكانتكم ، أى استمروا على ما أنتم عليه من الكفر بالله ومحادة الله ورسوله فنحن معشر المؤمنين مستمرون على طاعة الله والتمسك بهذا الدين ، وانتظروا عاقبة عملكم التى حذرتكم منها إنا منتظرون ما وعدنا الله به من النصر عليكم والفتح المبين والتمكن من نواصيكم والقضاء على أهل الباطل . وسترون بأعينكم من تكرن له عاقبة الحسنة . ولا شك أنها تكون لنا لا لكم ، لأنكم ظالمون بالشرك وارتكاب الآثام . وقد قضى الله أن الظالمين لا يفلحون أبدا . وقد تكرر مثل هذا التهديد فى الكتاب الكريم ، قال تعالى : فى سورة هود مخاطبا رسوله الصادق المصدوق (وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم أنا عاملون . وانتظروا أنا منتظرون : ٢٢ - ٢٣) عن ابن عباس ، على مكانتكم ، ناحيتكم . قال تقي الدين : وفى هذا التهديد وما شاكله من آيات الكتاب المبين التى نزلت فى مكة حين كان النبى (ﷺ) مستضعفين ، وعدوهم قوى ، كثير العدد والعدد فيه معجزة عظيمة بادية للعيان يدركها كل من يقرأ القرآن ويفهم معناه

على أى اعتقاد كان ، اذا ترك التعصب جانباً ، ورضى بالحق صاحباً . ومن الآيات المتضمنة لمثل هذا التهديد قوله تعالى فى سورة المؤمن (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا فى الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد . يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ولهم اللعنة ولهم سوء الدار : ٥٢ - ٥٣) . وقال تعالى فى سورة المجادلة : (كتب الله لأغلبن أنا ورسلى ان الله قوى عزيز : ٢٢) وقال تعالى فى سورة ابراهيم (فأوحى اليهم ربهم لنهلكن الظالمين : ١٤) (ولنسكننكم الارض من بعدهم ، ذلك لمن خاف مقامى وخاف وعيد : ١٥) . وقال تعالى فى سورة النور : (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليست خلفهم فى الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا يعبدوننى لا يشركون بى شيئاً ، ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون . وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول لعلكم ترحون . لا تحسبن الذين كفروا مهجزين فى الأرض وماواهم النار ولبس المصير : ٥٦ - ٥٨) . وقد أنجز الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده . فإذا يقول المرتدون عبيد الاستعمار وسياسرته الذين يعظمون الحقير مما يدعونه من العلم والعمل ، ولا علم عندهم ولا عمل . ويحقرون العظيم من علم النبي (ﷺ) والسلف الصالح وأعمالهم الباهرة الخالدة . ثم قال تعالى : (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيباً ، فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا ، فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركائهم ساء ما يحكمون : ١٣٧)

المفردات

قوله تعالى ، ذرأ ، خلق وأوجد .

المعنى العام

قوله تعالى : (وجعلوا لله مما ذرأ) الخ . سأقتل تفسير الخازن لهذه الآية فاني وجدته مع سهولة عبارته وافيا بالمرام . قال الخازن : (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا) الآية . لما بين الله عز وجل قبيح طريقة الكفار وما كانوا عليه من إنكار البحث وغير ذلك عقبه بذكر أنواع من جهالاتهم وأحكامهم الفاسدة تنبيهها على ضعف عقولهم وفساد ما كانوا عليه في الجاهلية فقال تعالى : (وجعلوا لله مما ذرأ) أى خلق من الحرث ، يعنى الزرع والنمر ، والأنعام ، يعنى ومن الأنعام ، وهى الابل والبقر والغنم نصيبا ، يعنى قسما وجزءا . قال المفسرون : كان المشركون في الجاهلية يعملون لله من حروثهم وثمارهم وأنعامهم وسائر أموالهم نصيبا وللأصنام نصيبا ، فما جعلوه من ذلك لله صرفوه الى الضيفان والمساكين ، وما جعلوه للأصنام أنفقوه عليها وعلى خدمتها ، فان سقط شئ مما جعلوه لله في نصيب الأوثان تركوه ، وقالوا : إن الله غنى عن هذا . وان سقط شئ من نصيب الأوثان فيما جعلوه لله ردوه إلى الأوثان ، وقالوا ، انها محتاجة اليه . وكانوا اذا هلك شئ مما جعلوه لله لم يبالوا به ، واذا انتقص شئ مما جعلوه للأوثان جبروه مما جعلوه لله . فذلك قوله ، (وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا) ، وفيه اختصار ، تقديره ، وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والأنعام نصيبا (فقالوا ، هذا لله بزعمهم) يعنى قولهم الذى هو بغير حقيقة ، لأن معنى زعم حكاية قول يكون مظنة الكذب . ولذلك لا يحى إلا في موضع ذم لقائله . وانما نسبوا الى الكذب في قولهم ، هذا لله بزعمهم ، وان كانت الأشياء كلها لله لاضافتهم نصيب الاصنام مع نصيب الله ، وهو قولهم

(وهذا لشركائنا) يعنى الأصنام ، وإنما سموها الأصنام شركاء ، لأنهم جعلوا لها نصيبا من أموالهم ينفقونه عليها (فيما كان لشركائهم) يعنى ما جعلوه لها من الحرث والأنعام (فلا يصل الى الله) يعنى فلا يعطونه المساكين ولا ينفقونه على الضيفان (وما كان لله فهو يصل الى شركائهم) والمعنى ، أنهم كانوا يقربون ما جعلوه للأصنام مما جعلوه لله ، ولا يقربون ما جعلوه لله مما جعلوه للأصنام وقال قتيادة : كانوا اذا أصابتهم سنة ، أى قحط وشدة استعانوا بما جعلوه لله وأكلوا منه ووفروا ما جعلوه لشركائهم ولم يأكلوا منه شيئا . وقال الحسن والسدى كانوا اذا هلك ما جعلوه لشركائهم أخذوا بدله مما جعلوه لله ، ولا يفعلون ذلك فيما جعلوه لشركائهم ، فذلك ذمهم الله تعالى فقال ، (ساء ما يحكمون) يعنى بشئ ما يحكمون ويقضون ، وذلك أنهم رجحوا جانب الأصنام على جانب الله تعالى فى الرعاية والحفظ . وهذا سفه منهم . وقيل : إن الأشياء كلها لله عز وجل وهو خالقها ، فلما جعلوا للأصنام جزءا من المال ، وهى لا تملك ولا تخلق ولا تضر ولا تنفع فسبوا الى الاساءة فى الحكم . والمقصود من ذلك بيان ما كانوا عليه فى الجاهلية من هذه الأحكام الفاسدة التى لم يرد بها شرع ولا نص ولا يحسنها عقل .

قال تقي الدين : عندى وجه آخر فى تفسير هذه الآية أخذته من حديث النبي ﷺ وهو أن المشركين يشركون بالله فى صدقاتهم فيجعلون بعض أموالهم صدقة لله يعطونها المساكين لوجه الله ، ويجعلون بعض أموالهم نذورا وصدقات للأحبة وأولياءهم وشركائهم من الملائكة والجن والنس والأشياء المنسوبة اليهم من هياكل وتماثيل وصور ، وهى الأصنام ، وقباب وأحجار وأشجار ومياه

وغير ذلك من الجمادات ، وهى الاوثان . فما كان من الصدقات والندور اشركا بهم
 فلا يصل الى الله ، أى لا يقبله الله ، لأنه لم يقصد به وجه الله . وما كان لله من
 صدقاتهم وندورهم فهو يصل الى شركائهم ، لأن الله لا يقبله ، بل يتركه لأوائك
 الشركاء ، لأنه خير الشريكين ، فلو أن شخصا تصدق الله بقناطر مقلطة ،
 وتصدق لغير الله بأقل شيء من ماله لرد الله كل تلك القناطر وتركها لذلك
 الشريك ولم يقبلها أبدا لقوله تعالى فى سورة المائدة : (انه من يشرك بالله فقد حرم
 الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظالمين من أنصار : ٧٣) وقال تعالى فى سورة
 الحج (فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور . حنفاء لله غير
 مشركين به ، ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به
 الريح فى مكان سحيق : ٣٢) فالآيتان تدلان على أن المشرك هلاكه محقق وحرمانه
 من كل خير متيقن ، فلا يستفيع بشيء من عباداته لله ، لأن الله لا يقبل منها شيئا .
 يزيد ذلك وضوحا قوله تعالى فى سورة الزمر (ولقد أوحى اليك وإلى
 الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين . بل الله
 فاعبد وكن من الشاكرين : ٦٦ ، ٦٧) وقوله تعالى فى سورة الكافرين (ولا أنتم
 عابدون ما أعبد) مع أنهم كانوا يعبدون الله بالصدقة والحج وغير ذلك ،
 ولكن لما كانت عبادتهم مردودة وأعمالهم محبطة ، صارت عبادتهم كالعدم . وعلى
 هذا تكون صدقات المشركين وندورهم لله مردودة عليهم صائرة الى نصيب
 شركائهم . وتفسير الآية على هذا الوجه مبنى على تفسير القرآن بالقرآن ، يضاف
 الى ذلك حديث النبي ﷺ الذى رواه مسلم فى صحيحه من حديث أبى هريرة
 مرفوعا ، قال الله تعالى : أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، من عمل عملا أشرك معي

فيه غيرى تركته وشركه . وفي رواية ابن ماجه ، فأنا منه برى ، وهو الذى
أشرك . ثم قال تعالى : (وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركاؤهم
ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم ، ولو شاء الله ما فعلوه ، فذرهم وما يفترون :
(١٣٨ .)

المعنى العام

قوله تعالى : (وكذلك زين لكثير من المشركين) الخ . أى كما زينت الشياطين
للمشركين أن يجعلوا لغير الله من الشركاء نصيبا من أموالهم زينوا لهم أيضا قتل
أولادهم خوفا من الفقر أو خوفا من العار بزعمهم ، فقد حكى الله عنهم أنهم
كانوا يقتلون أولادهم خوفا من الفقر . وحكى عنهم أيضا أنهم كانوا يئدون
بناتهم ، كما قال تعالى ﴿ وإذا المؤودة سُئلت بأى ذنب قتلت ﴾ في سورة التكوين
﴿ وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم . يتوارى من القوم من
سوء ما بشر به أيمنكه على هون أم يدسه في التراب ألا ساء ما يحكمون : ٥٩ ، ٦٠ ﴾
وقد ذكر الله سبحانه وتعالى أحد السببين الحاملين لهم على قتل أولادهم ،
وسبب آخر هذه السورة . وأما سبب وأدهم للبنات فقد جاء فى الأخبار
أنهم كانوا يئدون البنات خوفا من أن يكبرن فيأتين بفاحشة يصيب الوالد عارها .

وقوله تعالى . (ليردوهم) ، أى ليهلكوهم ، وليلبسوا عليهم دينهم ، أى يخلطوا
الحق بالباطل . وقد ثبت بالتجارب التى لا تدع للشك بحال أن دين الحق متى
بدل بخلطه بالبدع وتحريف لمعارضه يكون ضرره أكثر من نفعه ، هذا إذا بقى
فيه نفع . وأصدق دليل على ذلك حال المسلمين عامة ، والعرب خاصة . فقد تحير
الباحثون من الأوربيين فى شأنهم حتى قال بعضهم : أنه يكاد يشك فى كون هذا

الجيل من المسلمين والعرب هم أبناء أولئك الذين أدهشوا العالم بعلمهم وأعمالهم .
 وقوله تعالى (ولو شاء ربك ما فعلوه) يدل ، كما قال أهل السنة أصحاب الحديث
 نضر الله وجوههم ، على أنه لا يقع في ملك الله إلا ما يشاءه مشيئة كونية
 قدرية . وهم يفرقون بين المشيئة القدرية والمشيئة الشرعية ، فهو سبحانه شاء
 للكافر أن يكفر وللفاجر أن يفجر ، ولكنه لم يرض ذلك ولم يشرعه . قال تعالى
 (فذرهم وما يفترون) أى دعهم مع اقترائهم فإن وباله عائد عليهم ولاحق بهم .
 ثم قال تعالى : (وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها إلا من نشاء
 بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها اقترأ عليه
 سيجزيهم بما كانوا يفترون : ١٣٩) (وقالوا ما فى بطون هذه الأنعام خالصة
 لذكورنا ومحرم على أزواجنا ، وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء سيجزيهم وصفهم
 انه حكيم عليم . ١٤٠)

المفردات

قال الراغب : والحجر الممنوع منه بتحريمه .

والمعنى العام

قوله تعالى : (وهذه أنعام) الخ . اعلم أن المشركين الأولين من العرب
 كانت لهم شرائع ابتدعوها من تلقاء أنفسهم ما أنزل الله بها من سلطان . فمن
 ذلك البهيمة ، وهى الناقة التى ولدت عشرة أبطن ، يبحرون أذننها أى يشقونها ،
 ونسيبوها فلا تتركب ولا يحمل عليها ، ومن ذلك الحامى ، وهو الفحل من الإبل
 الذى ضرب ، فولد من ضرابه عشرة أبطن ، يقولون حمى ظهره ويحرمون ركوبه .
 ومنها أن الشخص منهم كان يقول اذا مرض ، مثلاً ، إن شفيت فهذه الناقة

مأثبة . فإذا شفى يسيبها فلا تركب ولا تحلب ولا يحمل عليها . ومنها ، أنهم كانوا إذا ولدت الشاة أنثى فهمي لهم ، وإن ولدت ذكرا فهو لأهلهم ، وإن ولدت ذكرا وأنثى معا ، قالوا ، وصلت الأنثى أخاها ، فيحرمون ذبح الذكر من أجل ذلك . فالأنعام هي الإبل والبقر والغنم . وقوله (حرمت ظهورها) أى حرموا ركوبها ، وهى ما تقدم من البحيرة والسائبة والحامى . وقوله ، حجر ، أى محجورة محرمة ، لا يطعمها أى لا يأكل منها إلا من شاءوا ، وهم خدام الأصنام والرجال دون النساء . وقوله ، (وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها) هى التى يذبحونها أو ينحرونها للأصنام أو الأوثان ، لا يذكرون اسم الله عليها ، وإنما يذكرون اسم الأصنام . وقوله سبحانه ، وحرت ، يفهم منه أنهم كانوا يجعلون شيئا من الحرث والزرع لأصنامهم ويحرمونه على أنفسهم . ولم أجد فى التفاسير التى عندى تفصيلا فى شأن الحرث . وقوله ، اقترأ عليه . معناه أنهم كانوا ينسبون كل تلك البدع والضلالات الى الله ويجعلونها من دينه كذبا وبهتاناً . قال تعالى : (سيجزيهم بما كانوا يفترون) أى يعذبهم بسبب كذبهم عليه بنسبة ذلك اليه . ومثل هذا قوله تعالى فى سورة يونس (قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا ، قل آله أذن لكم أم على الله تفترون : ٦٠) وهذا يشمل كل من حرم شيئا برأى أو تقليد ليس عنده فيه دليل من كتاب الله ولا من حديث رسول الله ، وكذلك من أفتى فى شيء أنه حلال بدون دليل ، كالفقهاء الذين يحرمون المرأة على زوجها بلا برهان ويحللونها إذا حرمت بزعمهم ، أو حقيقة بتزويجها من المحلل الذين لعنه النبي ﷺ وأمن من رضى به وسماه التيس المستعار .

فمن عبد الله بن مسعود قال : لعن رسول الله ﷺ المحال والمحال له . رواه
 أحمد والنسائي والترمذي وصححه ، وفي الباب عن علي ، أخرجه الأربعة إلا
 النسائي . . قوله تعالى : (وقالوا ما في بطون هذه الأنعام) الخ . قال ابن عباس :
 فهو اللبن ، كانوا يحرمونه على إناثهم ويشربه ذكراهم . وكانت الشاة اذا
 ولدت ذكرا ذبحوه ، وكان للرجال دون النساء ، وان كانت انثى تركت فلم تذبح ،
 وإن كانت ميته فهم فيه شركاء ، فنهى الله عن ذلك . وقال الشعبي ، البحيرة
 لا يأكل من لبنها الا الرجال ، وان مات منها شيء أكله الرجال والنساء . وقوله
 تعالى ، (سيجزيهم وصفهم) معناه ، سيجزيهم جزاء وصفهم المكذوب على الله في
 تحليل ما حرم وتحريم ما أحل . إنه حكيم ، له الحكمة البالغة في قدره وشرعه
 واقواله وافعاله ، عليم بمصالح عبادته ، يحل لهم ما فيه خيرهم ، ويحرم عليهم ما
 فيه ضررهم ، فلا يرغب عن نوعه إلا من سفه نفسه .

ثم قال تعالى : (قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم وحرموا ما
 رزقهم الله افتراء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين : ١٤١)

أخبر سبحانه أن أولئك المشركين ومن فعل فعلهم في قتل أولادهم وتحريم
 ما رزقهم الله واشراكم بالله وافترائهم عليه ما لم يشرعه قد خسروا أعظم
 الخسران وضلوا أبعد الضلال ، وما كانوا مهتدين في علم الله ، فانه سبحانه عالم
 في الأزل بما سيعملونه . عن ابن عباس قال : اذا سرك أن تعلم جهل العرب ،
 فاقرا ما فوق الثلاثين والمائة من سورة الانعام : (قد خسر الذين قتلوا أولادهم)
 الخ . أخرجه البخاري في باب مناقب قريش من صحيحه . قال ثقي الدين :
 والعجب كل العجب من هذه النابتة الحقيرة التي تختلق للعرب الجاهليين الذين

يرأسهم أبوجهل مزايبا وفضائل وتفتخر بها وتدعو إلى حمية الجاهلية ، ثم تصدف وتعرض عن الفضائل الحقيقية التي جاء بها محمد رسول الله عليه صلاة الله . وهؤلاء ادعاء القومية العربية يتنكرون للشريعة الإسلامية والملة الخفيفة ولسيره أعظم مصالح وأكرم معلم وجد في تاريخ البشر ويتركون عروبتهم ودعوتهم الطاهرة الطيبة المباركة ويدعون إلى عروبة أبي جهل الحمجية الضالة المرذولة ويستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير بل يستبدلون السعادة الكبرى ويبيعونها بالشقاء الأبدي ، ألا ساء ما يحكمون ، ولذلك أهبطهم الله من سماء العزة والكرامة إلى حضيض الذلة والندامة ولم يصلح لهم عملا ولا بالغهم أملا ، فهم على كثرتهم أذلاء ، وصدق الله العظيم الذي يقول في سورة المجادلة (ان الذين يحادون الله ورسوله أولئك في الآذلين : ٢٠)

ثم قال تعالى : (وهو الذي أنشا جنات معروشات وغير معروشات ، والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابهه ، كلوا من ثمره اذا أثمروا آتوا حقه يوم حصاده ، ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين : ١٤٢) ومن الأنعام حمولة وفرشا كلوا مما رزقكم الله ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين : ١٤٣) ثمانية أزواج ، من الضان اثنين ومن المعز اثنين ، قل آلذكرين حرم أم الاثنين ، أما اشتملت عليه ارحام الاثنين ، نبؤنى بعلم ان كنتم صادقين : ١٤٤) ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين ، قل آلذكرين حرم أم الاثنين ، أما اشتملت عليه ارحام الاثنين ، أم كنتم شهداء اذ وصاكم الله بهذا ، فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ، ان الله لا يهدي القوم الظالمين : ١٤٥)

المعنى العام

قوله تعالى : (وهو الذى أنشأ جنات) الخ . فيه رد على المشركين الذين يأكلون خير الله ويعبدون غير الله ويزيدون علم ذلك القول . فى دين الله بلا علم فيحلون الحرام ويحرمون الحلال ، وكل ذلك ضلال . هو أى الله الذى خلق جنات من الأشجار المختلفة الأنواع ، بعضها يعرش ، أى تقام له أعمدة وخشب كالسقف يمتد عليه كالكرم الذى يحتاج الى ذلك ، وغير معروشات ، كالكرم الذى لا يحتاج الى عريش وسائر الأشجار التى تقوم على ساق . وخلق النخل ، وهو من أهم الأشجار وأكثرها نفعا للإنسان . وخلق الزرع ، وهو كل نبات له حب يقات به ، مختلفا أكله ، أى يختلف فى طعمه كل نوع منه له طعم خاص به ، لأن الإنسان يحب التنقل ولا يصبر على طعام واحد . وخلق الزيتون والرمان متشابهة فى الألوان والحجوم والأشكال ، وغير متشابهة فى الطعم والخواص وسائر المنافع . كلوا من ثمره اذا أثمر ، الأمر هنا للإباحة والامتنان وقيل لبيان أن ما يؤكل قبل الحصاد والجنى جائز لا يطالب المالك بزيكاته ، والأحوط أن يعتبر بالخرس ، إلا اذا كان فى وقت أكله يتصدق بما لا يقل عن العشر . وآتوا حقه يوم حصاده ، قال ابن عباس وأكثر السلف : المراد به ، الزكاة المفروضة ، وقيل ما يسقط من السنبل يترك للفقراء ، وقيل اطعام المساكين يوم الحصاد والجذاذ . ولا تسرفوا فى الأكل ، فان الإسراف فيه ضرره عظيم . وخلق من الأنعام حمولة ، أى ما يحمل عليه ، كالابل والبقر التى تطيق الحمل ، وفرشا ، وهو الحيران والعجاويل التى لا تقدر على الحمل والغنم . كلوا مما رزقكم الله . أمر بالإباحة وامتنان كما تقدم ، ولا تتبعوا خطوات الشيطان فى التحليل

والتحريم من عند أنفسكم وفي البطر والطغيان وعدم شكر الله وفي إهمال المحافظة على ما خلق الله من الغذاء ، فقد رأيت الرعاة في بادية الجرائر يرمى بعضهم بمضا بالكأ بدل الحجارة . وهذا من اتباع خطوات الشيطان ومن الجهل والممجية النافية للرومة والإنسانية . فإن الكأ تباع في المانيا مثلا بثمن اللحم وتعد بدلا منه . ولقد جلست للغداء ذات يوم في مطعم بمدينة برلين أعادها الله لسابق عهدا بتوحيد الشعب الألماني على أساس العدل والانصاف ، جلست للغداء ودعوت بطعام يتضمن الكأ ، فلما جاء الغلام بالطعام قلت له مستكرا لا أرى في هذا الطعام لحما فقال لي إن فيه الكأ . ولا يجمع بين اللحم والكأ في طعام واحد . وحدثني شاهد عيان ، أنه شاهد التلاميذ في القسم الداخلي في مدرسة مغربية يتضاربون بالخبز أثناء الأكل . فبالله للعجب من جهلهم وكفرهم لنعم الله فماذا تعلموا في المدارس إذا لن يعرفوا أدب الأكل ووجوب المحافظة على الطعام الذي هو قوام الحياة للبشر والحيوان . وأظن ان الأميين الذين لم يدخلوا المدارس أفضل من هؤلاء ، لأنهم يحترمون الغذاء حتى ليكادون يقدسونه فإذا رأوا مثلا قطعة خبز ساقطة على الأرض بادروا الى رفعها وقبلوها وخافوا شديدا من عقاب الله . وقد اتفق الأدب المحمدي والأدب العالمي على وجوب المحافظة على كل ما فيه غذاء للإنسان . فعن جابر قال ، سمعت النبي ﷺ يقول ، ان الشيطان يحضر أحدكم عند كل شيء من شأنه حتى يحضره عند طعامه ، فإذا سقطت من أحدكم اللقمة فليمط ما كان بها من أذى ثم ليأكلها ولا يدعها للشيطان ، فإذا فرغ فليلق أصابعه ، فانه لا يدري في أي طعامه البركة . رواه مسلم . وعنه أيضا ، أن النبي ﷺ أمر بلعق الأصابع والصحفة ، وقال ، انكم لا تدرسون في أية البركة

رواه مسلم . فمن لا يحترم الطعام ولا يحافظ عليه هو بحق عدو للإنسانية .
ومن دواعي الأسف ان هذا الخلق ، وهو احترام الطعام المأخوذ من قوله
تعالى (كلوا واشربوا ولا تسرفوا) لا يوجد الا عند الأوربيين ، فانهم اذا
أكلوا في اثناء لا يضعون فيه من الطعام إلا على قدر ما يأكلون ويتركونه
نظيفا ، بخلاف الذين يدعون الاسلام فانهم يضعون لثلاثة من الآكلين مثلا ما
يشبع عشرة ، فبأكلون بعضه ويتركون بعضه الآخر مخلوطا بالعظام التي أكلوا
لحمها ، فاما أن يقدموا الفضلة لمن يحتقرونه فبأكلها على مضض مضطرا الى
أكلها ، واما ان يتركوها الى أن تبقى في المزابل . فان قلت ، ألم يكن النبي ﷺ
وأصحابه يستفضلون ، قلت بلى ، ولكن النبي ﷺ عليهم أن يأكلوا بما يليهم وألا
يأكلوا من رأس الثريد ، وهو وسط القصعة ، بل كانوا يأكلون من أطرافه
ويبقى ما لم يأكلوه نظيفا . وقوله تعالى : (انه لكم عدو مبين) ، هو كقوله تعالى
في سورة فاطر (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا
من أصحاب السعير) قوله تعالى : (ثمانية أزواج) ، أى ثمانية أصناف خلقها الله
تعالى لعباده ، من الضأن اثنين ، وهما الكبش والنعجة ، ومن المعز اثنين وهما
التيس والمعز . قل يا محمد ، أحرم الله الذكركن من الغنم ، وهما الكبش والتيس ،
أم حرم الاثنين ، وهما النعجة والعتز ، أم حرم ما ضمته ارحام الاثنين ، وهو
لا يخلوا أن يكون ذكورا او اناثا ، فان قلتم انه حرم الذكركن وجب تحريم
جميع الذكور ، وإن قلتم انه حرم الاثنين وجب تحريم جميع الإناث وإن قلتم
انه حرم ما فى بطونهما وجب تحريم الذكور والإناث جميعا ، لأن بطونهما تشتمل
عليها كلها . وقوله تعالى : (نبئوني بعلم إن كنتم صادقين) ، أى أقيموا البرهان
على تحريم ما زعمتم انه حرام ، فان الدعوى بلا حجة باطلة .

والدعوى ما لم تقيموا عليها بينات ابتأوها أدعياء.

وخلق من الابل اثنين، وهما الجمل والناقة، ومن البقر اثنين، وهما الثور والبقرة. ويقال في الابل والبقر ما قيل في الضأن والمعز من المناظرة المفجعة التي أخرست ألسن المشركين وألقتهم الأحجار وكشفت لهم فساد دينهم وأنه مبنى على غير أساس من العقل والعلم. وقوله تعالى: (أم كنتم شهداء)، إلى توبيخ لهم والزام لتناقضهم، لأن التحليل والتجريم لا يكونان إلا من الله ولا سبيل إلى معرفتهما إلا بطريق الوحي، وهم ينكرونه ولا يصدقون به، فمن أين جاءهم ذلك التشريع الباطل. ومعنى شهداء، حاضرين. ووصاكم، أمركم. ولما تبين كذبهم قال تعالى: (ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا) الخ. وكل كاذب ظالم، ولكن أظلم الظالمين هو الذى يكذب على الله فيجرم بلا دليل ويحل بلا دليل.

قال الخازن: ويدخل في هذا الوعيد كل من كان على طريقتهم أو ابتدع شيئا لم يأمر الله به ولا رسوله ونسب ذلك إلى الله تعالى: لأن اللفظ عام فلا وجه للتخصيص، فلكل من أدخل في دين الله ما ليس فيه فهو داخل في هذا الوعيد. (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) يعنى: ان الله لا يرشد ولا يوفق من كذب على الله وأضاف إليه ما لم يشرعه لعباده.

ثم قال تعالى: (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أفسقا أهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فإن الله غفور رحيم: ١٤٦)

المعنى العام

قوله تعالى: (قل لا أجد فيما أوحى إلى) الخ. الطاعم: الأكل. والميتة، ما مات من الحيوان حتف أنفه بلا ذكاة. والدم المسفوح، دم المذبح والجروح،

وكل ما أسيل بفصد أو طعن. ولحم الخنزير رجس، أى نجس وخبيث، خلقه الله كذلك لا يطهر أبدا. (وما أهل لغير الله به)، ما ذبح لغير الله كيفما كان، ولو ملكا أو نبيا أو صالحا أو قبرة. أو أثرا من آثاره، وتقدم الكلام على ذلك. وظاهر الآية: أنه لا يحرم من الحيوان إلا ما نصت عليه الآية، وهو هذه الأربعة، وفي ذلك اشكال، إذ لا شك أن النبي ﷺ حرم غير ذلك. قال الحازن: ولهذا اختلف العلماء في حكم هذه الآية، فذهب بعضهم إلى ظاهرها، وأنه لا يحرم شئ من سائر المطهومات والحيوان إلا ما ذكر في هذه الآية. يروى ذلك عن ابن عباس وعائشة وسعيد بن جبير، وهو ظاهر مذهب مالك واحتجوا على ذلك بأن هذه الآية محكمة، لأنها خبر، والخبر لا يدخله النسخ. واحتجوا بأن هذه الآية: وإن كانت مكية، لكن يعضدها آية مدنية، وهى قوله تعالى في سورة البقرة: (لأنما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله) وكلمة إنما تفيد الحصر، فصارت هذه الآية المدنية مطابقة للآية المكية في الحكم. وذهب جمهور العلماء إلى أن هذا التحريم لا يختص بهذه الأشياء المنصوص عليها في هذه الآية، فإن المحرم بنص الكتاب، هو ما ذكر في هذه الآية. وقد حرمت السنة أشياء فوجب القول بها، منها تحريم الجمر الأهلية وكل ذى ناب من السباع، ومخلب من الطير. عن المقدم بن معديكر قال قال: رسول الله ﷺ: ألا عسى رجل يبلغه الحديث عنى وهو متكئ على أريكته فيقول: بيننا وبينكم كتاب الله، فما وجدنا فيه حلالا استحللناه، وما وجدنا فيه حراما حرمناه، وإن ما حرم رسول الله ﷺ كما حرم الله تعالى. أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب. ولأبي داود قال قال رسول الله ﷺ: ألا

انى أوتيت الكتاب ومثله معه . ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول : عليكم بهذا القرآن ، فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه ، ألا لا يحل لكم الخمر الأهلئ ، ولا كل ذئ ناب من السباع ، ولا لقطة معاهد ألا أن يستغنى عنها صاحبها ، ومن نزل بقوم فعليهم أن يقروه ، فان لم يقروه فله أن يعقبهم بمثل قرأه . عن ابن عباس قال : كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء تقذرا ، فبعث الله نبيه ﷺ وأنزل كتابه وأحل حلاله وحرم حرامه ، فيما أحل فهو حلال ، وما حرم فهو حرام ، وما سكت عنه فهو معفو ، وتلا (قل لا أجد فيما أوحى الى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة) ، الآية : أخرجه أبوداؤد وروى مسلم عن ابن عباس قال : نهى رسول الله ﷺ عن كل ذئ ناب من السباع ، وكل ذئ مخلب من الطير . وروى مسلم أيضا عن أبى هريرة أن النبي ﷺ نهى يوم خيبر عن أكل لحوم الحمر الأهلية . وروى البخارى ومسلم عن جابر أن النبي ﷺ نهى عن لحوم الحمر الأهلية وأذن فى الخيل . ثم قال الخازن : والأصل فى ذلك عند الشافعى أن كل ما لم يرد فيه نص بتحريم أو تحليل ، فما كان أمر الشرع بقتله كما ورد فى الصحيح ، خمس فواسق يقتل فى الحل والحرم هى الحية والعقرب والفارة والحدأة والكلب المقور . وعن سعد ابن أبى وقاص أن النبي ﷺ أمر بقتل الوزغ . أخرجه البخارى ومسلم ، وسماء فويسقا . وعن ابن عباس قال : نهى النبي ﷺ عن قتل أربع من الدواب ، النملة والنحلة والهدهد والصرد . أخرجه أبوداؤد . فهذا كله حرام لا يحل أكله ، وما سوى ذلك فالمرجع فيه الى الأغلب من عادة العرب ، فما يستطيه الأغلب منهم فهو حلال ، وما يستغيبه الأغلب منهم ولا يأكلونه فهو حرام ، لأن الله خاطبهم

بقوله ، أحل لكم الطيبات ، فما استطابوه فهو حلال ، فهذا تقرير ما يحل وبحرم
من المطعومات .

قال تقي الدين : معاذ الله أن تكون اذواق العرب أو أكثرهم ميزانا
ومعيارا للتجليل والتحريم في دين الله ، بل كل ما لم يرد الكتاب أو السنة
بتحريمه من الحيوان فهو حلال . وكيف تكون اذواق العرب مقياسا للتجليل
والتحريم ، وهي تختلف في القبيلة الواحدة والبلد الواحد . والنبي ﷺ نفسه
عاف أكل الضب وكرهه بطبيعته ، لأنه لم يكن بأرض قومه ولم يحرمه . فلم
يجعل النبي ﷺ ذوقه وطبعه وعادته مقياسا للتجليل والتحريم ، فكيف يجعل طبع
غيره مقياسا لذلك . وهذا أصل غير صحيح بنى عليه الشافعية مسائلهم . فلذلك
كثر اختلافهم في أنواع الحيوان . ولم يتفقوا في أكثر ذلك . ومن يقرأ
كتاب حياة الحيوان للدميري يجد من ذلك العجب للعجب . وهذا ان ثبت عن
الشافعي ، فهو رأى لا حجة فيه . فروى صالح بن محمد العمري الفلاني في كتابه ،
ايقظ همم أولى الابصار ، للاقتداء بسيد المهاجرين والأنصار ، بسنده المتصل
الى الربيع بن سليمان قال : سمعت الشافعي - وسأله رجل عن مسألة - فقال
يروى عن رسول الله ﷺ أنه قال كذا وكذا ، فقال له السائل : يا أبا عبد الله
أقول بهذا ؟ فارتعد الشافعي واصفر وحال لونه ، وقال ويحك ، وأى أرض
تقلني ؟ وأى سماء تظلني ؟ اذا رويت لرسول الله ﷺ شيئا ولم أقل به ؟ نعم
على الرأس والعين . قال سمعت الشافعي يقول : ما من أحد إلا وتذهب عليه
سنة لرسول الله ﷺ وتعزب عنه . فمهما قلت من قول أو أصلت من أصل فيه
عن رسول الله ﷺ خلاف ما قلت ، فالقول ما قاله رسول الله ﷺ ، وهو قولي ،
قال ، وجعل يردد هذا الكلام .

وعن أبي ثعلبة الحشني عن النبي ﷺ قال : إن الله فرض فرائض فلا
تعتدوها ، وحد حدودا فلا تقربوها ، وحرم أشياء فلا تنتهكوها ، وسكت عن
أشياء رحمة لكم من غير نسيان فلا تبجثوا عنها . قال النوى في الأربعين :
حديث حسن رواه الدارقطني وغيره ، قال ابن رجب في جامع العلوم والحكم :
وقد روى معنى هذا الحديث مرفوعا من وجوه أخر ، خرجه البزار في مسنده والحاكم
من حديث أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال : ما أحل الله في كتابه فهو حلال ،
وما حرم فهو حرام ، وما سكت عنه فهو عفو ، فاقبلوا من الله عافيته ، فإن الله
لم يكن لينس شيئا ، ثم تلا هذه الآية : (وما كان ربك نسيا) وقال الحاكم
صحيح الإسناد ، وقال البزار إسناده صالح . وقد خرجه الطبراني والدارقطني من
وجه آخر عن أبي الدرداء عن النبي ﷺ بمثل حديث أبي ثعلبة . وخرجه الترمذي
وابن ماجه من رواية سيف بن هارون عن سليمان التيمي عن أبي عثمان عن
سلبان قال : سئل رسول الله ﷺ ، عن السدن والجبن والفرا ، فقال الحلال ما
أحل الله في كتابه ، والحرام ما حرم الله في كتابه ، وما سكت عنه فهو عفا عنه .
وأخرج أبو داود عن ابن عباس قال : كان أهل الجاهلية يأكلون أشياء ويتركون أشياء
تقدرا ، فبعث الله نبيه ﷺ وأنزل كتابه ، وأحل حلاله وحرم حرامه ، فما أحل
فهو حلال ، وما حرم فهو حرام ، وما سكت عنه فهو عفو ، ثم تلا هذه الآية ،
(قل لا أدينكم فيها أوحى إلى محرما) .

ثم قال الخازن : وأما الجواب عن هذه الآية الكريمة فمن وجوه ، أحدها
أن يكون المعنى ، لا أجد محرما مما كال أهل الجاهلية يحرمونه من البحاث
والسوائب وغيرها إلا ما أوحى إلى في هذه الآية . الوجه الثاني أن يكون المراد

وقت نزول هذه الآية ، أم يكن محرما غير ما ذكر ونص عليه في هذه الآية ، ثم حرم بعد نزولها أشياء أخرى . الوجه الثالث ، يحتمل أن هذا اللفظ العام خصص بدليل آخر ، وهو ما ورد في السنة . قال تقي الدين : وأنا أختار الوجه الثاني . وقد فهمته واختبرته قبل أن أطلع عليه في هذا الكتاب ، وكنت أظن اني لم أسبق إليه . وبيان ذلك أن الفعل المضارع اذا دخلت عليه (لا) النافية تمينه للحال . واذا علمنا أن هذه السورة مكية اتضح لنا أنه لم يكن في ذلك الوقت الذي نزلت فيه السورة شيء محرم من الحيوان وما يؤخذ منه إلا هذه الأربعة . والمقصود بهذا الرد على أولئك المشركين الذين حرموا تلك الأنعام افتراء على الله فلا يمنع ذلك أن تحرم بعد ذلك أنواع أخرى من الحيوان كسباع الوحش وسباع الطير .

لما بين الله سبحانه وتعالى تلك المحرمات رخص فيها للضطر الذي لا يجد ما يأكل غيرها اذا لم يكن باغيا بأن يأكل ذلك شهوة ، ولا عاديا ، أى متجاوزا للحد بأن يأكله بعد وجود القوت الحلال ، فإن الله غفور ، يغفر له أكله . ورحيم به اذ لم يتركه يموت جوعا .

ثم قال تعالى : (وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما الا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ، ذلك جزيناهم ببغيهم وأنا لصادقون : ١٤٨)

المفردات

الحوايا جمع حاوية ، أو حاويات ، أو حوية . فالأول على وزن ضاربة . والثاني على وزن فاصعاء . والثالث : على وزن سفينة ، وهي الأمعاء ، سميت بذلك لأنها تحوت ، أى استدارت .

أخبر سبحانه أنه حرم على اليهود خاصة كل ذى ظفر . اختلفت عبارات
المفسرين فى تفسير الظفر . قالوا : هو ما لم يكن مشقوق الأصابع ، كالبعير والنعامة
والأموزة . وقال بعضهم : هو كل ذى مخلب من الطير وكل ذى حافر من الدواب .
وسمى الحافر ظفرا على الاستعارة . قوله تعالى : ومن البقر والغنم حرمتنا عليهم
شحمهم . فبشرت الشحوم المحرمة هنا بشحم الشرب والكأيتين ، لأنه لا يتصل
بعظم . واستثنى من ذلك ما حملت ظهورهما ، أى ما اتصل بها من الشحم . قالوا
ومن ذلك شحم الآلية ، لأنه متصل بأسفل عظم الظهر . أو الحوايا ، والمراد بها
المباعر ، واحدها ، مبرع ، وهو مصير يجتمع فيه البعر ويكون فيه شحم كثير إذا
كان الحيوان سمينا . أو ما اختلط بعظم ، وهو الشحم المختلط بالعظام ، كشحم
العين والرأس . وقوله تعالى : (ذلك جزيتاهم ببغيهم) . يعنى ذلك التضيق ، لما
وقع بسبب بغيهم ، أى ظلمهم لأنفسهم بمخالفتهم أمر الله . (وإنا لصادقون) ،
فما أخبرنا به وعادلون فى جزائنا لهم . يوضح ذلك قوله تعالى فى سورة النساء
(فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ويصدون عن سبيل الله
كثيرا . وأخذهم الربا وقد نهوا عنه وأكلمهم أموال الناس بالباطل واعتدنا
للكافرين منهم عذابا أليما : ١٦١ ، ١٦٢) وأخرج البخارى ومسلم عن ابن عباس
قال : بلغ عمر بن الخطاب أن سمرة باع خمر ، فقال : قاتل الله سمرة ، ألم يعلم
أن رسول الله ﷺ قال : لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فجعلوها فباعوها .
وقوله (جعلوها) ، أى أذابوا الشحوم واستخرجوا منها الدهن وباعوه . ومن هنا
نعلم أن كلها لا يجوز للمسلم أن يأكله لا يجوز له أن يبيعه كالخمر والميتة والخنزير ،
لأن أكل ثمنه كأكله . وفى رواية للجماعة عن جابر بن عبد الله قال : سمعت

رسول الله ﷺ يقول عام الفتح ، ان الله ورسوله حرم بيع الخمر والميتة والخنزير والأصنام ، فقيل يا رسول الله : أرأيت شحوم الميتة فإنها يـمـدـهن بها الجلود ويطلى بها السفن ويستصبح بها الناس ، فقال ، لا ، هو حرام ، ثم قال رسول الله ﷺ قاتل الله اليهود ، ان الله لما حرم عليهم شحومها جعلوه ثم يباعوه وأكلوا ثمنه . وروى أحمد وأبو داود عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ قاعدا في المسجد مستقبلا الحجر فنظر إلى السماء فضحك ، قال : لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم فباعوها وأكلوا أثمانها ، وان الله اذا حرم على قوم أكل شيء حرم عليهم ثمنه .

ثم قال تعالى : (فان كذبوك فقل ربكم ذو رحمة واسعة ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين : ١٤٨)

المعنى العام

يقول سبحانه : فان كذبك المخالفون لك من أهل الكتاب والمشركين ، فقل لهم ، ربكم ذو رحمة واسعة لا يعجل العقاب لمن كذب رسله ، ولكنه يمهل ، ولا يهمل ، ولا يرد عذابه عن القوم المجرمين متى حان وقته . ومثل ذلك قوله تعالى في آخر هذه السورة (ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم) ثم قال تعالى : (سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا ، قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرون : ١٤٩) (قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين : ١٥٠) (قل هلم شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا ، فان شهدوا فلا تشهد معهم ولا تتبع أهواء الذين

كذبوا بآياتنا والذين لا يؤمنون بالآخرة ، وهم برهم يعدلون : (١٥١)

المعنى العام

هذا إخبار من الله تعالى بما سيقوله المشركون في محاجتهم ومجادلتهم للنبي ﷺ ، فإنهم يحتجون بقدر الله ومشيتة الكونية على شرعه وأمره ، وهذه مغالطة وتكذيب تحت ستار الجدال والمراوغة . وجواب هذه الشبهة ، أن الله أراد أن يكونوا مشركين وعلم بذلك قبل أن يخلقهم أنهم سيختارون الباطل ويتركون الحق . ومقتضى حكمته ، أنه لا يجبر أحدا على طاعة ولا على معصية ، بل يعطيه الاختيار ويأمره بالطاعة وينهاه عن المعصية ، فإن اختار الطاعة لطف به وأعانته ، وإن اختار المعصية واتبع هواه خذله ووكله الى نفسه . ومثل هذا قوله تعالى في سورة الزخرف : (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون : ٢١) فسمى الله احتجاجهم بالمشيئة الكونية تكديبا ، لأن الخرص هو التكذيب . وبيان ذلك أن المشرك والعاصي حين يعزم على الشرك والمعصية لا يكون عالما بمشيئة الله لذلك الشرك أو تلك المعصية ، وإنما يكون شاعرا بالاختيار ومدفوعا بالهوى ، وإنما يعلم أن الله شاء ذلك بعد وقوعه ، فاحتجاجة بمشيئة الله التي كان يجهلها مغالطة ومراوغة ، وذلك عين التكذيب ، فشرکہم بالله وتجریمهم لما أحل الله ناشدان عن اتباعهم للهوى ، وعلى ذلك يذيقهم الله بأسه كما أذاق المكذبين من قبلهم عذابه . ولذلك قال تعالى (كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا) . ثم قال تعالى : (قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا) ، أى قل لهم يا محمد هل عندكم علم جاءكم من الأنبياء السابقين أو برهان عقلى على شرككم وتجریمكم لما أحل الله فتظروه لنا لتقيموا به حججتكم الداحضة ودعواكم

الباطلة؟ كلا. إن تتبعون إلا الظن والأوهام وما أنتم إلا تكذبون. ثم أمر سبحانه نبيه أن يقول لهم. فله الحجة البالغة الكاملة، فلو شاء هدايتكم بإجباركم على اتباع الحق وسلب الاختيار منكم لهداكم أجمعين، ولم يستطع أحد منكم الخروج عما أراده له. ثم قال تعالى مخاطبا نبيه، (قل لهم)، أي هاتوا شهداءكم الذين يشهدون أن الله حرم هذا الذي تحرمونه من الحرث والأنعام. ثم قال تعالى مخاطبا رسوله، فإن شهد شهودهم بذلك، قائما شهدوا زورا واتبعوا أهواءهم فلا تشهد أنت معهم ولا تتبع أهواءهم فانهم هم المكذبون بآيات الله الذين لا يؤمنون بالجزاء الآخروي، وهم يشركون بالله غيره لسفاهتهم وجهلهم. ثم قال تعالى: (قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به شيئا وبالوالدين إحسانا، ولا تقتلوا أولادكم من أملاق نحن نرزقكم وإياهم، ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون: ١٥٢)

المعنى العام

أمر الله نبيه أن يدعو أولئك المشركين الذين حرموا ما رزقهم الله افتراء على الله أن يأتوه ليقرأ عليهم ما حرمه الله عليهم يقينا بوحى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد. الأول الشرك بالله. وقوله تعالى: (ألا تشركوا)، مؤول. قال ابن كثير: وكأن في الكلام محذوفا دل عليه السياق، وتقديره، وأوصاكم ألا تشركوا به شيئا، لهذا قال في آخر الآية، (ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون:)

وكما قال الشاعر:

حج وأوصى بإسليمي الأعبدا أن لا ترى ولا تكلم أحدا

ولا يزل شرابها مبردا

وتقول العرب : أمرتك أن لا تقوم . وقوله تعالى : (وبالوالدين إحسانا) ، أى حرم عليكم عقوق الوالدين وأوصاكم أن تحسنوا إليهما إحسانا كثيرا . وحرم عليكم قتل أولادكم من أجل الفقر الذى أنتم فيه ، فإن الله هو الذى يرزقكم ويرزقهم ، إن قتلهم ذنب عظيم . وحرم عليكم فعل المعاصى ما ظهر منها بحيث يراه الناس وما خفى بحيث لا يراه الناس . وكانت العرب ، لا تستبجح الزنا إلا إذا كان ظاهرا ، وتسامح فيه إذا كان سرا ، فأخبرهم الله ببطلان ما كانوا عليه . وأنه حرام سرا وعلانية . وحرم عليهم قتل النفس بغير حق ، وهو الثيب الزانى ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه ، المفارق للجماعة . ذلكم المذكور من المعاصى وصاكم بتركه لتعقلوا عنه أوامره ونواهيه وتطيعوه لتهدوا وتسعدوا .

الاحاديث المناسبة لتفسير هذه الآية

الاول : عن ابن مسعود قال : من أراد أن ينظر الى وصية رسول الله ﷺ التى عليها خانمه فليقرأ هذه الآيات ، (قل تعالوا أنل ما حرم ربكم عليكم ألا تشركوا به - الى قوله - لعلمكم تتقون) . رواه الترمذى وحسنه الثانى : أخرج الترمذى وحسنه عن عبادة بن الصامت قال ، قال رسول الله ﷺ : أيكم يباعدنى على ثلاث ثم تلا رسول الله ﷺ (قل تعالوا أنل ما حرم ربكم عليكم) حتى فرغ من الآيات ، فمن وفى فأجره على الله ، ومن انتقص ممن شيئا فأدركه الله به فى الدنيا كانت عقوبة ومن أخر إلى الآخرة ، فأمره الى الله ، إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه . الثالث : وفى الصحيحين عن أبى ذر قال قال رسول الله ﷺ : أنا نانى جبريل فبشرنى ، انه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة . قلت وإن زنى وإن سرق قال : وإن زنى وإن سرق ، قلت وإن زنى وإن سرق ، قال :

وإن زنى وإن سرق ، قلت : وإن زنى وإن سرق ، قال : وإن زنى وإن سرق ،
وإن شرب الخمر . الرابع : أخرج مسلم في صحيحه عن ابن مسعود من مات لا يشرك
بالله شيئا دخل الجنة .

قال تقي الدين : وقد قرن الله توحيد به بر الوالدين في غير ما آية من
كتابه ، قال تعالى في سورة النساء (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين
إحسانا : ٣٧) ومثل ذلك في سورة البقرة والعنكبوت ولقمان والاسراء
والاحقاف . ومن المعلوم أن توحيد الله هو أفضل ما عبد الله به . فلما قرن
الله بر الوالدين به علمنا أنه يليه في المنزلة . وبيان ذلك أن نعمة الایجاد والامداد
هي من الله وحده فهو الخالق البارئ . المصور ، فشكره أوجب الواجبات وأعظم
الفرائض والقربات . ولما كان الوالدان هما سبب وجود الانسان كان شكرهما
بعد توحيد الله أفضل الأعمال وأعظم الواجبات . ولم نر ديناً يبالغ في الحث
على بر الولدين مثل دين الاسلام ، وذلك بما فضل الله به المسلمين على غيرهم
حتى ان الرجل من ذوى المراتب العالية ، وقد بلغ سن الشيخوخة يطيع والديه
ويخدمهما بنفسه ويتذلل لهما كما أمره الله تعالى بقوله (واخفض لهما جناح
الذل من الرحمة . الاسراء : ٢٥) ومن سوء حظ المسلمين وشقاوتهم إعراضهم
عن كتاب الله وسنة رسوله ، وتسليمهم أولادهم الى مدارس فارغة من الآداب
الاسلامية والأخلاق العالية ، فيخرج فيها أولادهم في غاية العقوق والاحتقار
لوالديهم والتكبر عليهم . ولقد رأيت امرأة فقيرة تخدم الناس في بيوتهم بغسل
الثياب وغيرها ، اخبرني أنها تزوجت برجل فرزقت غلاما منه ولم يلبث أن
طلقها ولم ينفق عليها ولا على ولدها شيئا ، لأنه كان فقيرا معدما ، فلم تنزل

تكدرح لتربية ذلك الغلام والنفقة عليه وأدخلته المدرسة ، وهي في حاجة الى خدمته وتحملت المشاق في تحصيل النفقة انتهى له كل ما يحتاج اليه من طعام وثياب وكتب وأدوات الكتابة ، فلما بلغ سن التمييز أخذ يشتغلها ، ولما بلغ الثالثة عشرة صار يضربها ، وهذا جزاء من يسلم أولاده لمثل تلك المدارس بدل أن يعليه كتاب الله وسنة رسوله .

الخامس : أخرج البخارى ومسلم عن ابن مسعود قال : سألت رسول الله ﷺ أى العمل أفضل قال : الصلاة على وقتها ، قلت ثم أى قال ، بر الوالدين ، قلت ثم أى قال ، الجهاد فى سبيل الله ، قال ابن مسعود ، حدثنى بهن رسول الله ﷺ ولو استأذنته لزادنى . السادس : أخرج البخارى ومسلم من حديث ابن مسعود أنه سأل رسول الله ﷺ أى الذنب أعظم ، قال ، أن تجعل لله ندا وهو مخلقك ، قلت ثم أى قال ، أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك ، قلت ثم أى قال ، أن تزاني حيلة جارك ، ثم تلا رسول الله ﷺ (والذين لا يدعون مع الله إلها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق ولا يزنون :) ، السابع : أخرج البخارى ومسلم عن سعد بن عبادة أنه قال ، لو رأيت مع امرأتى رجلا لضربته بالسيف غير مصفح ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : أتعجبون من غيرة سعد ، فوالله لأنا أغير من سعد والله أغير منى ، من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن .

الثامن : أخرج البخارى ومسلم عن ابن مسعود قال ، قال رسول الله ﷺ (لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله إلا بإحدى ثلاث ، الثيب الزانى ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه ، المفارق للجماعة ،

التاسع : قال ابن كثير : وقد جاء النهي والزجر والوعيد في قتل المهاد وهو المستامن من أهل الحرب . فروى البخاري عن ابن عمر عن النبي ﷺ مرفوعا . من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة . وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاما . (فائدة) قال غير واحد من المفسرين في قوله تعالى هنا : (ولا تقتلوا أولادكم من أطلاق نحن نرزقكم وإياهم) . وفي سورة الاسراء ، (ولا تقتلوا أولادكم خشية أطلاق ، نحن نرزقهم وإياكم) . فقدم الكاف على الهاء في سورة الانعام ولم يذكر الخشية . وفي سورة الاسراء ذكر الخشية وقدم الهاء على الكاف . فمعنى آية الانعام موجه إلى من كان لهم أولاد فإرادوا قتلهم ، لأنهم فقراء ، وظنوا أن قتلهم ينقذهم من الأطلاق ، وهو الفقر ، أو يقلل من فقرهم . والخطاب في آية الاسراء موجه إلى الوالدين الذين ليسوا فقراء ولكنهم يقتلون أولادهم خوفا من الفقر الذي يتوقعونه بسبب أولئك الأولاد إذا لم يقتلوهم ، فلذلك قال في الآية الأولى ، نحن نرزقكم الآن ونرزقهم أيضا . فقتلهم لا يدفع عنكم فقرا ولا يوفر لكم رزقا . وقال في الآية الأخرى ، نحن نرزقهم كما رزقناكم فلا تقتلوهم خوف الفقر فإن بزرهم مضمون كرزقكم ، والله أعلم .

المعنى العام

ثم قال تعالى : (ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده ، وأوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف أنفسا إلا وسعها . وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى ، وبعهد الله أوفوا ، ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون : ١٥٣) قوله تعالى ، (ولا تقربوا مال اليتيم) ، يعني لا تتصرف فيه بأي نوع من أنواع التصرف إلا بقصد الإصلاح والحفظ والتوفير لا بقصد التحيل على أكله يوضح ذلك آية

النساء ٧ (وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستم منهم رشدا فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها اسرافا وبدارا أن يكبروا، ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف، فاذا دفعتم اليهم أموالهم فاشهدوا عليهم وكفى بالله حسيبا : ٧) فيجب على وصي اليتيم وولي أمره أن يحافظ على ماله كما يحافظ على مال أولاده ويفعل معه ما يجب أن يفعل الناس مع أولاده لو مات وتركهم ضعافا. قال تعالى في سورة النساء (وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا . خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا : ١٠) ومن فضائل هذا الكتاب الكريم وهذا الدين القيم انه بالغ كل المبالغة في حث الناس على العناية باليتيم ، وهو كل طفل أو طفلة فقد أباه وهو دون البلوغ ، فلم يكتف القرآن بالنهي عن أكل مال اليتيم ولا بالأمر بالمحافظة على ماله حتى أمر بإكرامه . قال تعالى في سورة الفجر بعد ما ذكر حال الانسان الكافر والفاجر الذي تبطره النعمة ويؤتسه الفقر ، اذ حكى الله عنه قوله (فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربي أكرمن . وأما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي أهانن) قال تعالى ردا عليه وزجرا له (كلا بل لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين) فلماذا أمر بإكرام اليتيم واكتفى بفرض الحض على طعام المسكين ، ولم يأمر بإكرامه ؟ الجواب ، لأن المسكين اذا كان بالغاً ، والمسكين اذا كانت بالغه يكفيهما الإطعام ، وفي معناه الكسوة والإسكان وعلاج المريض وتعليم الجاهل ، وهذا هو الضمان الاجتماعي الذي فهمه عمر بن الخطاب من كتاب الله وسنة رسوله ، فأمر عماله بتطبيقه ، روى عنه ذلك الامام ابن حزم في كتابه المحلى . أما قادة أوروبا وأمريكا فلم يهتدوا الى الضمان الاجتماعي إلا في هذا الزمان . أما اليتيم

فلا يكفيه ذلك ، بل يحتاج إلى العطف والحنان والتكريم ، فعسى ذلك أن يدور
 له بعض ما فقد من حنان والده . فهذا هو السر في الأمر بإكرام اليتيم .
 وإكرام اليتيم وإطعام المسكين على الوجه المتقدم هو المعيار الذي يوزن به
 تقدم الأمم ، فإن كل أمة تبذل جهدها في إكرام اليتيم وإطعام المسكين ، تكون
 مرزوقة رزقا واسعا ومنصورة على أعدائها لقول النبي ﷺ وإنما تنصرون
 وترزقون بضعفاتكم ، رواه النسائي . وهذا أمر مشاهد في كل زمان ومكان ، وتلك
 سنة الله في خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلا . وكل أمة تضع اليتيم والمسكين
 تكون مخذولة مقدورا عليها رزقها ذليلة خائفة شقية ، بأسها بينهما ، والنوفيق
 بيد الله .

وقوله سبحانه : (حتى يبلغ أشده) ، معناه ، حتى يبلغ الحلم ويكون رشيدا
 كما نصت عليه آية النساء المتقدم ذكرها . وقوله تعالى : (وأوفوا الكيل والميزان
 بالقسط) . الكيل يكون بالمد والصاع بمئاته إلى أن يعلوه المكيل من الحبوب
 وغيرها ثم يسمح . والميزان معروف . وإيفاء الكيل والوزن برهان على الأمانة
 وحب العدل والانصاف والنصح ، وهو من مكارم الأخلاق التي بها تسود الأمم
 وتعر وتسد ، وبفقدتها تفقد سيادتها فتستعبد وتذل وتشقى في كل زمان ومكان ،
 سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا . وإذا كانت كلمة ليبيد :

الآكل شئ ما خلا الله باطل

أصدق كلمة قالها شاعر كما في البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة عن
 النبي ﷺ : فإن قول شوقي :

وانما الأمم الأخلاق ما بقيت فان هم ذهبت أخلاقهم ذهبوا

يل كلمة لبيد في الصدق . وقد أوعد الله الذين ينقصون الكيل والميزان
 بشدة العذاب في الدنيا والآخرة فقال في مفتح السورة الثالثة والثمانين : (٨٣) من
 كتابه العزيز (ويل للطففين : الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون : ٢ ، ٣)
 (وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون : ٤) ألا بظن أولئك أنهم مبعوثون . ليوم
 عظيم : ٥ ، ٦ يوم يقوم الناس لرب العالمين : ٧) قال الحافظ ابن كثير رحمه
 الله في تفسير هذه الآية ، وقد أهلك الله أمة من الأمم كانوا يخسون المكيال ،
 وفي كتاب الجامع لأبي عيسى الترمذي من حديث الحسين بن قيس أبي علي
 الدحي عن عكرمة عن ابن عباس قال قال : رسول الله ﷺ لأصحاب الكيل
 والميزان ، انكم وليتم أمرا هلك فيه الأمم السالفة قبلكم ، ثم قال لا نعرفه
 مرفوعا إلا من حديث الحسين ، وهو ضعيف في الحديث . وقد روى بإسناد
 صحيح عن ابن عباس موقوفا . قلت : وقد رواه ابن مردويه في تفسيره عن
 حديث شريك عن الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن ابن عباس قال قال رسول
 ﷺ : انكم معشر الموالي قد بشركم الله بنحلتين بهما هلكت القرون المتقدمة ،
 المكيال والميزان .

وقوله تعالى : (لا تكلف نفسا إلا وسعها) رفع للجرح في الكيل والميزان كما في غيرهما
 فمضى عقد الكائل والوازن العزم على الإيفاء واحتاطا في ذلك وبذلا جهدهما فأخطأ ، وهما
 لا يعلمان ، فلا لائم عليهما . ولما كنت في قبيلة أيت اسحاق ، وأنا غلام ، رأيتهم يقرضون
 السكر وغيره من الموزونات ، بأن يأخذ أحدهم عصا ويربط في طرفها عمامة ويضع
 القطعة التي يراد وزنها مصرورة في طرف العمامة المتدلى ويحمل العصا على إصبعه ، فإذا
 استوى طرفاها سلم الموزون الى المقرض . ثم يؤدي له ذلك بالطريقة نفسها . ففي مثل

هذه الحال يجب على الوازن والكامل الاحتياط وبذل الجهد ولا حرج عليه بعد ذلك . ومن هذا الباب السكيل بالحفنة ، والوزن بالقيان ، وهو الميزان الكبير الذى توضع فيه مآت الارطال دفعة واحدة ، يحتاط الصادق الناصح ويغش الكاذب المخادع . وبهذا الايضاح تبين الحكمة فى قوله تعالى : (لا تكلف نفسا إلا وسعها) .

وقوله تعالى : (واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى) . كقوله تعالى فى سورة النساء (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ، ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين : ١٣٦) أمر الله المسلمين أن يقولوا كلمة الحق وأن يشهدوا بالحق ولا تمنعهم من ذلك رغبة ولا رهبة . وهذا خلق آخر عظيم من مكارم الاخلاق التى لا تصلح جماعة بدونها ، وهو أخ شقيق لما تقدمه من إيفاء السكيل والميزان ، سواء أكان السكائل والوازن قابضا أو معطيا ، وهنا ايضا سواء أكان القول والشهادة يعودان على القائل بالنفع أم بالضرر ، يجب عليه أن لا يحيد عن الحق . فهذان الخلقان من الدعائم التى تبنى عليها سعادة الأمم والشعوب ، والعجب كل العجب أن أكثر المسلمين فى غفلة عن ذلك فتعوز بالله من الخذلان . قوله تعالى : (وبعهد الله أوفوا) . تكرر الحث فى كتاب الله على الوفاء بالعهد والوعد بعبارات فى التوكيد أقص الغايات . فمن ذلك قوله تعالى فى سورة الاسراء : (وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولا : ٣٥) وقال تعالى فى سورة البقرة : (يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا ، وما يضل به إلا الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون فى الأرض أولئك هم الخاسرون : ٢٧ ، ٢٨) وقال تعالى فى سورة الرعد (والذين ينقضون

عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض، أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار: ٢٦) وقال تعالى في سورة مريم في الثناء على اسماعيل (واذكر في الكتاب اسماعيل انه كان صادقا الوعد وكان رسولا نبيا . وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا : ٥٥ ، ٥٦) والآيات في ذلك كثير تصریحة . وليعلم من لا يعلم أن الوفاء بالعهد والوعد فرض على كل مسلم ، سواء أكان المعاهد والموعود مسلما أم غير مسلم . ومن نقض العهد أو أخلف الوعد فقد ارتكب كبيرة يذهب بها ثلث إيمانه . وقد تقدم الحديث المتفق على صحته مرفوعا . آية المنافق ثلاث ، اذا حدث كذب ، واذا وعد أخلف ، واذا أوتى من خان . وفي الرواية التي انفرد بها مسلم ، وان صلى وصام وزعم أنه مسلم . وهذا خلق ثالث يضاف إلى الخلقين المتقدمين . وما أكثر مكابرة الأهل في كتاب الله وسنة رسوله . فبالله عليكم هل يصدق عاقل أن أمة تدين بدين هذه أركانها وتلك دعائمها يستطيع الشقاء العاجل أو الآجل أن يدنو منها أو يحل بساحتها ، اللهم لا ثم لا . فهذه تسعة أركان ذكرت متوالية في هذا الموضع من كتاب الله جمعت الخير كله . لا جرم أن كل أمة كيفما كان لونها تتمسك بهذه الأركان وتعتقد بها وتعمل بها لا بد أن تسود وتسعد في عاجلها وآجلها ، فلا نامت أعين الخائنين والمرتدين والمنافقين الذين يقولون ما لا يفعلون كبر مقتا عند الله أن يقولوا ما لا يفعلون . وإلى ذلك أشار سبحانه بقوله : (ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون) . فالإشارة بقوله ذلكم تعني الوصايا التسع المذكورة ، فكل من حافظ عليها كان من المفلحين . وكل من أخل بها كان من الخاسرين . والتذكر ، الاتعاظ والانتفاع بالتذكرة والعمل بما تضمنته .

ثم قال تعالى : (وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله : ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون : ١٥٤)

المعنى العام

عن ابن عباس قال فى الآية فى قوله تعالى : (ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) . وفى قوله : (أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ، ونحو هذا فى القرآن . قال : أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهائهم عن الاختلاف والفرقة . وأخبرهم أنه إنما هلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات فى دين الله . وروى أحمد والنسائي والحاكم ، وقال صحيح على شرطهما عن ابن مسعود قال : خط رسول الله ﷺ خطا بيده ثم قال : هذا سبيل الله مستقيما ، وخط عن يمينه وشماله ، ثم قال هذه السبل ليس منها سبيل إلا عليه شيطان يدعو إليه . ثم قرأ : (وأن هذا صراطى مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) . وروى أحمد والترمذى والنسائي عن النوايس بن سمعان عن رسول الله ﷺ قال : ضرب الله مثلا صراطا مستقيما ، وعن جنبتي الصراط سوران فىهما أبواب مفتحة ، وعلى الأبواب ستور مرخاة ، وعلى باب الصراط داع يقول : يا أيها الناس : هلم ادخلوا الصراط المستقيم جميعا ولا تفرقوا ، وداع يدعو من جوف الصراط : فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئا من تلك الأبواب قال له : ويحك لا تفتح فأنك إن تفتحه تلجه . قال الصراط الاسلام ، والسوران حدود الله . والأبواب المفتحة محارم الله . وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله . والداعي من فوق الصراط واعظ الله فى قلب كل مسلم .

ومعنى الآية وأن هذا الذى قص عليكم صراطى ، أى طريقى المستقيم فاتبعوه

ولا تتبعوا الطارق المضلة من البدع والمحدثات ، فتخرجكم عن سبيل الله ، وسبيل الله واحدة ، وسبيل الضلال كثيرة . ذلكم المذكور وصاكم به لتجتنبوا ما نهيت عنه من الشرك والبدع والمعاصي فتفلحوا وتسعدوا .

ثم قال تعالى : (ثم آتينا موسى الكتاب تماما على الذي أحسن وتفصيلا لكل شئ وهدى ورحمة لعلمهم بلقاء ربهم يؤمنون : ١٥٥) (وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوا واتقوا لعلكم ترحمون : ١٥٦) (أن تقولوا إنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا وإن كنا عن دراستهم لغافلين : ١٥٧) أو تقولوا لو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم ، فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة ، فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون : ١٥٨)

المعنى العام

قوله تعالى : (ثم آتينا موسى الكتاب) من باب عطف الخبر على الخبر ، أى ثم أخبركم (أنا آتينا موسى الكتاب) الخ . كقول الشاعر :

قل لمن ساد ثم ساد أبوه ثم ساد من قبل ذلك جده

والمراد بـ (الكتاب) هنا التوراة . (تماما) أى إتماما لنعمة الله عليه بسبب إحسانه في طاعة الله والدعوة الى سبيله . (وتفصيلا) ، أى بيانا مفصلا لكل شئ احتاج اليه من الأحكام والإرشاد . (وهدى ورحمة) له ولقومه ليتعظوا بذلك ويتيقنوا لقاء الله في الدار الآخرة وجزائه لهم . وقد اختلف المفسرون في لفظ ، (الذى) ، أهو موصول حرفي ، أم موصول اسمي ، وهل هو بمعنى الجمع أو الأفراد ، فضربت عن ذلك صفحا ، لأنه ليس من غرضي في هذا الكتاب الذى اهتم فيه بالوعظ

والارشاد في الدرجة الاولى . ثم قال تعالى : (وهذا) أى القرآن (كتاب أنزلناه) على محمد (مبارك) على كل من اتبعه وعمل بما فيه لا يبق شئ من بركات الدنيا والآخرة إلا ناله . (فاتبعوه واثقوا) الله ولا تحالفوه لعلكم ترحون رحمة تضمن لكم سعادة الدارين ، أنزلناه على محمد النبي العربي لئلا تقولوا أيها العرب معذرين ، (إنما أنزل الكتاب التوراة والإنجيل على طائفتين من قبلنا) ، هم اليهود والنصارى ، وما كنا إلا غافلين عن دراستهم ، لأننا لا نعرف لغتهم ، ولا اتصال بيننا وبينهم يعرفنا ما عندهم من العلم . (أو تقولوا) ، لو أنزلت يا رب علينا الكتاب الذى أنزلته عليهم لكننا أكثر اعتداء منهم واتباعا لما أنزلت . ونظير ذلك فى كتاب الله قوله تعالى فى سورة القصص : (ولو لا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لو لا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين : ٤٨) وقوله تعالى فى سورة فاطر (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكون أهدى من إحدى الأمم ، فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا : ٤٣) استكبارا فى الأرض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ إلا بأهله) ثم قال تعالى (فقد جاءكم بينة من ربكم) الخ . أى رسول منكم بكتاب عربى مبين تفهمونه ، وهو رحمة لكم إذا اتبعتموه يخرجكم من الظلمات الى النور ومن الضيق الى السعة ، ومن الخوف الى الأمن ، ومن الفقر الى الغنى ، ومن الشقاء الى السعادة الأبدية . فمن أظلم ممن كذب بآيات الله فلم ينتفع بها فى نفسه ولم يكفه ذلك حتى صدف الناس عن الإيمان بها وصرفهم عن ذلك فهو أظلم الظالمين . ثم توعدهم تعالى بقوله : (سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون) ، وقد جزاهم الله سوء العذاب ولا يزال يحزيهم . فان كل أمة وصلها القرآن وعرفته وقامت عليها حجة الله ، ثم تركته وأعرضت عنه حل بها الهلاك وسلها الله

نعمه وصب عليها النقم و ردت الى أسفل سافلين .

ثم قال تعالى : (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك ، يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا ، قل انتظروا أنا منتظرون : ١٥٩)

المعنى العام

قال البخارى فى تفسير هذه الآية بسنده الى أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا رآها الناس آمن من عليها فلذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل . ونظير هذه الآية قوله تعالى فى سورة البقرة (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة وقضى الأمر وإلى الله ترجع الأمور : ٢١١) وكقوله تعالى فى سورة الفجر : (وجاء ربك والملك صفا صفا : ٢٣) والسلف الصالح يؤمنون بمثل هذه الآيات ولا يتعرضون لها بتأويل ولا تعطيل مع تنزيه الله تعالى عن مشابهة مخاوفاته . والمراد بآيات ربك هنا ، أشراط الساعة كطلوع الشمس من مغربها فإذا ظهرت تلك الآيات يحق العذاب على الكافرين وينسد باب التوبة والإيمان . والاستفهام هنا بمعنى النفي ، أى ما ينتظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك . وقوله تعالى : (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها ، لم تكن آمنت من قبل ، أو كسبت فى إيمانها خيرا) . مر عليه أكثر المفسرين مرور الكرام باللاغو خوفا على مذاهبهم فى العقيدة . فنسأل الله أن يحفظنا من أسر التعذهب والتقليد . والمعنى ، يوم يحى بعض آيات ربك ، كطلوع الشمس من مغربها لا ينفع نفسا إيمان جديد لم يكن عندها من قبل ، ولا إيمان

والارشاد في الدرجة الأولى . ثم قال تعالى : (وهذا) أى القرآن (كتاب أنزلناه) على محمد (مبارك) على كل من اتبعه وعمل بما فيه لا يبق شئ من بركات الدنيا والآخرة إلا ناله . (فاتبعوه وأتقوا) الله ولا تخالفوه لعلكم ترحون رحمة تضمن لكم سعادة الدارين ، أنزلناه على محمد النبي العربي لئلا تقولوا أيها العرب معذرين ، (إنما أنزل الكتاب التوراة والإنجيل على طائفتين من قبلنا) ، هم اليهود والنصارى ، وما كنا إلا غافلين عن دراستهم ، لانا لا نعرف لغتهم ، ولا اتصال بيننا وبينهم يرفنا ما عندهم من العلم . (أو تقولوا) ، لو أنزلت يا رب علينا الكتاب الذى أنزلته عليهم لكان أكثر اهتداء منهم واتباعا لما أنزلت . ونظير ذلك فى كتاب الله قوله تعالى فى سورة القصص : (ولو لا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لو لا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين : ٤٨) وقوله تعالى فى سورة فاطر (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم ، فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا : ٤٣) استكبارا فى الأرض ومكر السيء ولا يحيق المكر السيء إلا بأهله) ثم قال تعالى (فقد جاءكم بينة من ربكم) الخ . أى رسول منكم بكتاب عربى مبين تفهمونه ، وهو رحمة لكم اذا انبغتموه يخرجكم من الظلمات الى النور ومن الضيق الى السعة ، ومن الخوف الى الأمن ، ومن الفقر الى الغنى ، ومن الشقاء الى السعادة الأبدية . فن أظلم ممن كذب بآيات الله فلم ينتفع بها فى نفسه ولم يكفه ذلك حتى صدف الناس عن الايمان بها وصرفهم عن ذلك فهو أظلم الظالمين . ثم توعدهم تعالى بقوله : (سنجزى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون) ، وقد جزاهم الله سوء العذاب ولا يزال يحزبهم . فان كل أمة وصلها القرآن وعرفته وقامت عليها حجة الله ، ثم تركته وأعرضت عنه حل بها الهلاك وسلها الله

لعمه وصب عليها النقم و ردت الى أسفل سافلين .

ثم قال تعالى : (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك ، يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا ، قل انتظروا أنا منتظرون : ١٥٩)

المعنى العام

قال البخارى فى تفسير هذه الآية بسنده الى أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا رآها الناس آمن من عليها فلذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل . ونظير هذه الآية قوله تعالى فى سورة البقرة (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة وقضى الأمر وإلى الله ترجع الأمور : ٢١١) وكقوله تعالى فى سورة الفجر : (وجاء ربك والملك صفا صفا : ٢٣) والسلف الصالح يؤمنون بمثل هذه الآيات ولا يتعرضون لها بتأويل ولا تعطيل مع تنزيه الله تعالى عن مشابيه مخاوفاته . والمراد بآيات ربك هنا ، أشراط الساعة كطلوع الشمس من مغربها فإذا ظهرت تلك الآيات يحق العذاب على الكافرين وينسد باب التوبة والإيمان . والاستفهام هنا بمعنى النفي ، أى ما ينتظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك . وقوله تعالى : (يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها ، لم تكن آمنت من قبل ، أو كسبت فى إيمانها خيرا) . مر عليه أكثر المفسرين مرور الكرام باللغو خوفا على مذاهبهم فى العقيدة . فنسأل الله أن يحفظنا من أسر التعمد والتقليد . والمعنى ، يوم يحى بعض آيات ربك ، كطلوع الشمس من مغربها لا ينفع نفسا إيمان جديد لم يكن عندها من قبل ، ولا إيمان

كان عندها من قبل ولم تكسب فيه خيرا ، أى لم تعمل أى عمل صالح ، بل اقتصرت على مجرد التصديق بزعمها ولم تقرنه بشئ من الأعمال . والعمل من الإيمان . فقد روى البخارى ومسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ الإيمان بضع وسبعون شعبة ، فأفضلها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إمالة الأذى عن الطريق ، والحياة شعبة من الإيمان . وقوله تعالى : (قل انتظروا أنا منتظرون) تهديد للشركين بعذاب الله الذى هو حال بهم لا محالة إن لم يؤمنوا بالله ورسوله وما جاء به . قالنبي ﷺ ينتظر نصر الله والقضاء على أعداء الاسلام ، وأعداء الاسلام ينتظرون حتفهم . وقد تحقق ذلك للمسلمين وللكافرين ، كل منهم أدرك ما وعده الله أو أوعده به .

ثم قال تعالى : (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شئ ، إنما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون : ١٦٠) من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ، ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها وهم لا يظلمون : ١٦١)

المعنى العام

قوله تعالى : (إن الذين فرقوا دينهم) الخ - أى تفرقوا فيه (شيعا) أى فرقا . (لست منهم فى شئ) أى أنت برى منهم براءة تامة . (إنما أمرهم الى الله) ، أى حسابهم وعقابهم الى الله موكل ، وهو الذى يخبرهم بما كانوا يفعلون ويعاقبهم عليه . ولهذا الآية نظائر فى الكتاب العزيز منها قوله تعالى فى سورة الشورى : (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك ، وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه : ١٤) فأخبر سبحانه وتعالى أن ما شرعه لامة محمد من الدين هو عين ما شرعه للامم السابقة بواسطة

رسلمهم . فتوحيد الله واحد ، وتصديق جميع الرسل واحد ، وإقامة العدل والاحسان ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، ونصر المظلوم ، والتعاون على البر ، والجهاد في سبيل الله ، والرحمة لخلق الله . فهذه الأصول لا يختلف فيها دين أى رسول مع دين غيره من الرسل ، ومن توحيد الله جعل الحكم له وحده لا يشاركه فيه أحد من خلقه . والايان بالله ورسله يستلزم أنهم وخدام المتوسطون بين الله وعباده في تبليغ الأحكام ، فلا شارع إلا الله ولا مبلغ إلا رسل الله ، وكذلك المجتهد لا يدعى أنه حكم بين الخصمين بما أنزل الله ، بل يقول كما قال عبد الله بن مسعود ، أقول فيها برأى ، فان كان صواباً فن الله ، وإن كان خطأ فنى ومن الشيطان ، والله ورسوله برى منه . أما تقليد غير المعصوم والاستغناء بما نقل عنه من الأقاويل عن كتاب الله والاعتماد فى الحكم والإفتاء على ذلك ونسبة ذلك الى الله ورسوله ، فهو افتراء على الله وصد عن سبيله وتبديل لدينه ، فلهذا من الخذلان . وهنا يحسن أن نقل من كلام الأئمة فى رد التقليد والتمذهب والتعصب ما يكون قرّة عين لطالب الحق وسخنة عين للبتدعين الذين فرقوا دين الله وصدوا عن سبيل الله . وقبل أن أنقل هذه النبذة البسيرة أحيل القارئ على مطالعة كتاب اعلام الموقعين عن رب العالمين للإمام الحافظ شمس الدين ابن قيم الجوزية ، وكتاب جامع بيان العلم وفضله للإمام الحافظ أبى عمر يوسف بن عبد البر النموى . وكتاب ايقاظ همم أولى الابصار للاقتداء بسيد المهاجرين والأنصار ، وتحذيرهم عن الابتداع الشائع فى القرى والأمصار ، من تقليد المذاهب مع الحمية والعصبية بين فقهاء الأعصار . للإمام المحقق ، بقية السلف ، صالح بن محمد بن نوح الفلافى المغربى . وكل هذه الكتب مطبوعة فى مصر . وهناك كتب أخرى تشتمل على مباحث قيمة فى هذا المعنى ، لكن الكتب

الثلاثة المتقدمة الذكر تغني عنها . قال الفلاني رحمه الله بعد ما ذكر الآيات الدالة على وجوب اتباع الكتاب والسنة في كل زمان ومكان وترك الافتاء والقضاء بالتقليد ، وما جاء في ذلك من الوعيد الشديد قال ما نصه في ص ٦ « وأما الأحاديث الدالة على وجوب العمل بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ فكثيرة ، ففي الصحيحين من حديث ابن عباس « ان هلال بن أمية قذف امرأته بشريك ابن سحيماء عند النبي ﷺ ، فذكر حديث اللعان وقول النبي ﷺ ، أبصروها ، فإن جاءت به أكحل العينين ، سابغ الإليتين ، خداج الساقين ، فهو لشريك بن سحيماء ، وإن جاءت به كذا وكذا فهو لهلال بن أمية ، فجاءت به على النعت المكروه . فقال النبي ﷺ او لا ما مضى من كتاب الله لكان لي ولها شأن . يريد والله أعلم بكتاب الله ، قوله تعالى : (ويدراً عنها العذاب ان تشهد أربع شهادات بالله) ويريد بالشأن والله أعلم انه كان يجدها لمشابهة ولدها بالذي رميت به ولكن كتاب الله فصل الحكومة وأسقط كل قول ورايه ، ولم يبق للاجتهاد بعده موضع .

قال محمد تقي الدين . اذا كان رسول الله ﷺ ، وهو سيد العلماء وإمام الأئمة ، وهو معصوم عن الخطأ أحجم عن الحكم برأيه احتراماً للنص القرآني عملاً بقوله تعالى في هذه السورة : (اتبع ما أوحى إليك من ربك لا إله إلا هو وأعرض عن المشركين - ١٠٧) فاذا وجب على النبي ﷺ أن يدع رأيه لكتاب الله فكيف لا يجب على غيره من الناس ، وهم ليسوا بأنبياء معصومين ، ترك رأيهم اذا خالف نص الكتاب أو السنة ؟ هذا بيان ما قصده الأئمة من الاستدلال بهذا الحديث . ثم قال الفلاني رحمه الله ، وقال الشافعي في الرسالة التي أرسلها إلى عبد الرحمن بن مهدي : أخبرنا سفيان بن عيينة عن عبيد الله

ابن أبي يزيد عن أبيه قال : أرسله عمر بن الخطاب الى شيخ من زهرة كان يسكن دارنا ، فذهبت معه الى عمر فسأل عن وليدة من ولائد الجاهلية ، فقال : أما الفراش فلفلان ، وأما النطفة فلفلان ، فقال صدقت ، ولكن رسول الله ﷺ قضى بالفراش .

قال محمد تقي الدين : وجه الاحتجاج بهذا الخبر من يفتى ويقضى بالتقليد أن عمر ابن الخطاب ، صدق الرجل في شهادته بأن النطفة لفلان ، يعني الزاني بتلك الأمة ، والفراش لفلان ، يعني الذي كان يملك تلك الأمة . ومع ذلك حكم بأن الولد للفراش عملاً بقول النبي ﷺ الولد للفراش وللعاهر الحجر . رواه البخاري ومسلم وغيرهما لحكم بنص الحديث وترك الرأي جانبا .

ثم قال الفلاني قال الشافعي : وأخبرني من لا اتهم عن ابن أبي ذئب ، قال أخبرني مخلد بن خفاف ، قال ابتعت غلاما فاستغللته ، ثم ظهرت منه على عيب ، فخاصمت فيه الى عمر بن عبد العزيز فقضى لي برده ، وقضى على برد غلته ، فأيت عروة فأخبرته فقال ، أروح اليه العشية ، فأخبره إن عائشة أخبرني أن رسول الله ﷺ قضى في مثل هذا ، ان الخراج بالضمان ، فعجلت الى عمر فأخبرته بما أخبرني به عروة عن عائشة عن رسول الله ﷺ ، فقال عمر بن عبد العزيز ، فما أيسر على من قضاء قضيته - والله يعلم اني لم أرد فيه إلا الحق فبلغتني فيه سنة عن رسول الله ﷺ فأرد قضاء عمر وأنفذ سنة رسول الله ﷺ . فراح إليه عروة فقضى لي أن آخذ الخراج من الذي قضى به علي له .

قال محمد تقي الدين : بيان هذا الخبر لمن يقصر فهمه عنه من القراء . أن مخلد ابن خفاف اشترى عبدا من رجل واستخدمه ، ثم ظهر له فيه عيب ، فسدعا

بايعه الى خامس الخلفاء الراشدين عمر بن عبد العزيز الأموي ، فحكم عمر
 على البائع أن يأخذ العبد ويرد ثمنه الى المشتري ، وحكم على المشتري أن يعطى
 البائع أجره خدمة العبد في المدة التي بقى عنده ، ثم قصد مخلد عروة بن الزبير اخت
 عائشة وتلميذها فحكى له ما حكم به عمر ، فظفر لعروة أن ما حكم به عمر مخالف للحديث
 الذي رواه عن خالته عائشة عن النبي ﷺ ، وهو قضاؤه ان الخراج بالضمان .
 ومعنى هذا ان النبي ﷺ حكم في مثل هذه القضية أن المشتري لا يعطى البائع
 أجره خدمة العبد ، لأنه كان في ضمانه ، فلو تلف العبد أو سرق لم يكن للمشتري
 ان يطالب البائع بثمنه . فأجرة خدمته تقابل ضمانه له . ومن الضمان ابواؤه
 والفقة عليه . ووعد عروة السائل أن يذهب الى الخليفة عمر ويخبره بأن حكمه
 في تلك القضية مخالف لما حكم به النبي ﷺ ، غير أن الرجل لم يصبر حتى ينطلق
 عروة الى الخليفة ويخبره بذلك ، بل ذهب من فوره وأخبر الخليفة بما قاله عروة ،
 فقال الخليفة عمر بن عبد العزيز كلمته العظيمة . ومعناها ، ما أسهل على ان
 ارجع عن حكمي الذي حكمت به وأنفذ حكم رسول الله ﷺ . والله يعلم اني لم أرد
 بحكمي ذلك إلا الحق ، وهو الموافق لكتاب الله وسنة رسوله . واذ قد ظهر
 اني أخطأت فما أسهل الرجوع الى الحق . قال مخلد ، فذهب اليه عروة وأخبره
 بالحديث فحكم على البائع أن يرد لي ما أعطيته من أجره خدمة ذلك العبد مدة
 اقامته عندي . وفي هذه القصة فائدة أخرى جلية ، وهي ان ملوك المسلمين في
 ذاك الزمان كانوا يدعون للحق . يفرحون به وينفذونه ، ولم يكن العلماء يهابونهم
 اذا اخطأوا في الحكم ان يملوهم بخطتهم . وهذا يفسر لنا ما أدركه المسلمون في
 ذلك الزمان من العزة والسؤدد . فأين هذا من الديمقراطية التي يتبجح بها أهل

هذا الزمان لا جرم لو أن قاضيا من قضاة العصور المتأخرة حكم بحكم لجأه عالم وأخبره بخطئه لكان نصيب ذلك العالم أن يسمع منه ما يكره ، هذا إذا لم يأمر بحجسه . هذا إذا اعترض على قاض فقط ، فكيف بمن هو فوقه من الرؤساء كوزير العدل ، فضلا عن رئيس الدولة .

ثم قال الفلاني قال الشافعي : وأخبرني من لا اتهم من أهل المدينة عن ابن أبي ذئب قال : قضى سعد بن إبراهيم على رجل بقضية برأى ربيعة ابن أبي عبد الرحمن فأخبرته عن النبي ﷺ بخلاف ما قضى به . فقال سعد لربيعة ، هذا ابن أبي ذئب ، وهو عندي ثقة يخبرني عن النبي ﷺ بخلاف ما قضيت به ، فقال له ربيعة : قد اجتهدت ومضى حكمك . فقال سعد : وأعجبا ، أنفذ قضاء سعد بن أم سعد وأرد قضاء رسول الله ، بل أرد قضاء سعد بن أم سعد ، وأنفذ قضاء رسول الله ﷺ ، فدعا سعد بكتاب القضية فشقه ، وقضى للقضى عليه .

فعليك بقراءة هذا الكتاب ، فإن فيه من الفوائد العلية ما تشد حاجة كل طالب علم الى معرفته . والآن انقل شيئا قليلا من كلام الامام بن عبد البر في فساد التقليد في دين الله وبطلانه . قال ابن عبد البر في كتابه جامع بيان العلم وفضله ج ٢ ص ١٠٩ / ما نصه .

(باب فساد التقليد ونفيه والفرق بين التقليد والانباع)

قد ذم الله تبارك وتعالى التقليد في غير موضع من كتابه فقال : (إلتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) وروى عن حذيفة وغيره قالوا لم يعبدوهم من دون الله ، ولكنهم أحلوا لهم وحرموا عليهم فاتبعوهم . وقال عدي ابن حاتم ، أتيت رسول الله ﷺ وفي عنقي صليب ، فقال لي : يا عدي :

التي هذا الوثن من عنقك وانتهيت اليه وهو يقرأ سورة براءة حتى أتى على هذه الآية : (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) قال قلت يا رسول الله انا لم تتخذهم أربابا ، قال بلى ، أليس يحملون لكم ما حرم عليكم فتحلونهم ، ويحرمون عليكم ما أحل الله لكم فتحرمونه ، فقلت بلى ، فقال تلك عبادتهم . ثم روى بسنده الى أبي البحتري في قوله عز وجل (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله) قال : أما انهم لو أمروهم أن يعبدوهم من دون الله ما أطاعوهم ، ولكنهم أمروهم فجعلوا حلال الله حرامه وحرامه حلاله فأطاعوهم ، فكانت تلك الربوبية . ثم قال أبو عمر وقال جل وعز (وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها : إنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون ، قال أولو جنتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) فمنعهم الاقتداء بآبائهم من قبول الاهتداء ، فقالوا (انا بما أرسلتم به كافرون) وفي هؤلاء ومثلهم قال الله جل وعز (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) وقال (اذ تبرا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب ، وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبتروا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم) وقال جل وعز عائبا لأهل الكفر وذاما لهم (ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون ، قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) وقال (انا أطعنا سادتنا وكبرائنا فأضلونا السبيلا) ومثل هذا في القرآن كثير من ذم التقليد الآباء والرؤساء . وقد احتج العلماء بهذه الآيات في ابطال التقليد ، ولم يمنعهم كفر أولئك من الاحتجاج بها ، لأن التشبيه لم يقع من جهة كفر أحدهما وإيمان الآخر ، وإنما وقع التشبيه بين التقليدين بغير حجة للقلد ، كما لو قلد رجل فكفر . وقد آخر فأذنب ، فقلد آخر في مسألة دينية فأخطأ وجهها ، كان

كل واحد ماوما على التقليد بغير حجة ، لأن كل ذلك تقليد يشبه بعضه بعضا
 وإن اختلفت الآثام فيه ، ثم قال أبو عمر : ص ١١٦

وقد احتج جماعة من الفقهاء وأهل النظر على من أجاز التقليد بحجج نظرية
 عقلية بعد ما تقدم ، فأحسن ما رأيت من ذلك قول المزي رحمه الله ، وأنا أورده ،
 قال : يقال لمن حكم بالتقليد ، هل لك من حجة فيما حكمت به ، فإن قال نعم ،
 أبطل التقليد ، لأن الحجة أوجبت ذلك عنده لا التقليد . وإن قال حكمت فيه
 بغير حجة ، قيل له ، فلم أرقت الدماء وأبحت الفروج وأتلفت الأموال ، وقد
 حرم الله ذلك إلا بحجة . قال الله جل وعز (هل عندكم من سلطان بهذا)
 أى من حجة بهذا ، قال ، فإن قال : أنا أعلم أنى قد أصبت ، وإن لم أعرف
 الحجة ، لأنى قلدت كبيرا من العلماء ، وهو لا يقول إلا بحجة خفيت على ، قيل
 له ، إذا جاز لك أن تقلد معلمك ، لأنه لا يقول إلا بحجة خفيت عليك ، فقلد
 معلم معلمك ، لأنه لا يقول إلا بحجة خفيت على معلمك . كما لم يقل معلمك إلا
 بحجة خفيت عليك ، فإن قال نعم : ترك تقليد معلمه الى تقليد معلم معلمه ،
 وكذلك من هو أعلى حتى ينتهى الأمر الى أصحاب رسول الله ﷺ . وإن أبى
 ذلك نقض قوله ، وقيل له : كيف تجوز تقليد من هو أصغر منك وأقل علما ،
 ولا تجوز تقليد من هو أكبر وأكثر علما ، وهذا متناقض . فإن قال : لأن
 معلمى ، وإن كان أصغر ، فقد جمع علم من هو فوقه الى علمه ، فهو أبصر بما
 أخذ وأعلم بما ترك . قيل له ، وكذلك من تعلم من معلمك : فقد جمع علم
 معلمك ، وعلم من فوقه الى علمه ، فليترك تقليده وترك تقليد معلمك
 وكذلك أنت أولى أن تقلد نفسك من معلمك ، لأنك جمعت علم معلمك وعلم

من فوقه الى علمك . فان أعاد قوله ، جعل الأصغر ومن يحدث من صغار العلماء
أولى بالتقليد من أصحاب رسول الله ﷺ . وكذلك صاحب عنده يارمه تقليد
التابع والتابع من دونه في قياس قوله والأعلى الأدنى أبدا . وكفى بقول يؤول
الى هذا قبحا وفسادا .

قال ابو عمر (يعنى نفسه) وقال اهل العلم والنظر : حدد العلم التبيين
ولادراك المعلوم على ما هو به فمن بان له الشئ فقد علمه ، قالوا ، والمقلد
لا علم له ، ولم يختلفوا في ذلك ، ومن هاهنا والله أعلم قال البحرى .

عرف العالمون فضلك بالعلم - وقال الجمهور بالتقليد

وقال أبو عبد الله بن خويز منداد البصرى المالكي : التقليد معناه في الشرع
الرجوع ، الى قول لاحجة لقائله عليه ، وذلك ممنوع منه في الشريعة ، ولاتباع ما
ثبت عليه حجة . وقال في موضع آخر من كتابه : كل من اتبع قول من غير
ان يجب عليك قوله لدليل يوجب ذلك فانت مقلده . والتقليد في دين الله غير
صحيح . وكل من أوجب عليك الدليل اتباع قوله . فانت متبعه ، والاتباع في الدين
مسوخ ، والتقليد ممنوع .

وذكر محمد بن حارث في أخبار سخنون بن سعيد عن سخنون قال كان
مالك بن أنس وعبد العزيز بن أبي سلمة و محمد بن إبراهيم بن دينار وغيرهم
يختلفون الى ابن هرمز ، فكان اذا سأله مالك وعبد العزيز اجابهما ، واذا
سأله ابن دينار وذووه لا يجيبهم ، فتمرض له ابن دينار يوما فقال له ، يا أبا بكر
بم تستحل منى ما لا يحل لك قال له ، يا ابن أخى ، وما ذاك ؟ قال يسألك
مالك وعبد العزيز فتجيبهما ، وأسألك انا وذوى فلا تجيبنا ، فقال اوقع ذلك

يا ابن أخى فى قلبك ؟ قال نعم ، قال انى كبرت سنى ورق عظمى وأنا أخاف أن يكون خالطى فى عقلى ، مثل الذى خالطنى فى بدنى ، ومالك وعبد العزيز عالمان فقيهان ، اذا سمعا منى حقا قبلاه ، واذا سمعا خطأ تركاه ، وأنت وذووك ما أحببتكم به قبلتموه .

قال ابن عبد البر ، قال أبو عمر : يقال لمن قال بالتقليد ، لم قلت به وخالف السلف فى ذلك فانهم لم يقلدوا ، فان قال قلت ، لأن كتاب الله جل وعز لا علم لى بتأويله وسنة رسوله لم أحصها ، والذى قلده قد علم ذلك فقلت من هو أعلم منى . قيل له ، أما العلماء اذا اجتمعوا على شىء من تأويل الكتاب أو حكاية سنة عن رسول الله ﷺ أو اجتمع رأيهم على شىء فهو الحق ، لا شك فيه ، ولكن قد اختلفوا فيما قلدت فيه بعضهم دون بعض ، فما حجتك فى تقليد بعض دون بعض ، وكلهم عالم ، ولعل الذى رغبت عن قوله أعلم من الذى ذهب الى مذهبه ، فان قال ، قلده ، لأنى علمت أنه صواب ، قيل له علمت ذلك بدليل من كتاب أو سنة أو اجماع ؟ فان قال نعم : فقد أبطل التقليد ، وطولب بما ادعاه من الدليل وان قال ، قلده ، لأنه أعلم منى قيل له ، فقلد كل من هو أعلم منك ، فانك تجد من ذلك خلقا كثيرا . ولا تخص من قلده ، اذ علمت فيه انه أعلم منك ، فان قال قلده ، لأنه أعلم الناس ، قيل له ، فهو اذا أعلم من الصحابة ، وكفى بقول مثل هذا قبحا ، وان قال ، انما أقلد بعض الصحابة ، قيل له ، فيما حجتك فى ترك من لم يقلد منهم ، ولعل من تركت قوله منهم أفضل ممن أخذت بقوله ، على ان القول لا يصح لفضل قائله ، وانما يصح بدلالة الدليل عليه ، انتهى كلام الامام ابن عبد البر .

وقوله تعالى : من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها . الخ . هذه الآية مفصلة لما أجمل في مثلها . وقد جاءت السنة موضحة لها . روى البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس ، أن رسول الله ﷺ قال فيما يروى عن ربه تبارك وتعالى : ان ربكم عز وجل رحيم ، من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ، فان عملها كتبت له عشر الى سبعمئة الى أضعاف كثيرة . ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبت له حسنة ، فان عملها كتبت له واحدة أو يمحوها الله عز وجل . و لا يهلك على الله إلا هالك . وروى مسلم عن أبي ذر قال ، قال رسول الله ﷺ : يقول الله عز وجل : من عمل حسنة فله عشر أمثالها وأزيد ، ومن عمل سيئة فجزاؤها مثلها أو أغفر . ومن عمل قراب الأرض خطيئة ثم لفنى لا يشرك بي شيئا جعلت له مثلها مغفرة ، ومن اقترب إلى شبرا اقتربت إليه ذراعا ، ومن اقترب إلى ذراعا اقتربت إليه باعا ، ومن أتانى يمشى أتته هرولة .

ثم قال تعالى : (قل انى هدانى ربى إلى صراط مستقيم دينا قيما ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين : ١٦١)

المعنى العام

أمر الله نبيه أن يخبر جميع الناس بما أنعم الله عليه به من هدايته الى صراط مستقيم وذلك الصراط المستقيم هو الدين الذى بلغ الغاية فى الكمال وهو ملة ابراهيم حنيفا ، أى متمسكا بدين التوحيد تاركا كل ما خالفه ، (وما كان من المشركين) توكيد لما كان عليه من التوحيد ، وتعظيم لشأن التوحيد ، لأنه الأصل الأعظم لدين الحق الذى بعث الله به جميع الرسل والذى لا يرضى غيره لقوله تعالى فى سورة النساء (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك

لمن يشاء ، ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما : ٤٨) فان الله لا يقبل صلاة
 ولا صياما ولا صدقة ولا حججا ولا عمرة ولا جهادا ولا غير ذلك من الاعمال
 الصالحة إلا إذا جاء مع توحيده باخلاص العبادة له واعتقاد أنه رب كل شئ
 وخالق كل شئ والمتصرف في كل شئ لا يشاركه في ذلك احد ، لا نبي مرسل
 ولا ملك مقرب ولا عبد صالح . ومثل ذلك قوله تعالى في سورة النحل (ثم
 أوحينا اليك أن اتبع ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين : ١٢٣) قال ابن
 كثير : وليس يلزم من كونه أمر باتباع ملة ابراهيم الحنيفية أن يكون ابراهيم
 أكمل منه فيها ، لأنه عليه السلام قام بها قياما عظيما وأكمل له إكمالا تاما
 لم يسبقه أحد الى هذا الكمال . ولهذا قال ، انا خاتم الانبياء وسيد ولد آدم
 على الاطلاق ، وصاحب المقام المحمود الذي يرغب اليه الخلق ، حتى الخليل عليه
 السلام . وأخرج ابن مردويه بسنده الى ابن أبي عن أبيه قال : كان رسول الله
 ﷺ اذا أصبح قال : أصبحنا على ملة الاسلام وكلمة الاخلاص وملة ابراهيم
 حنيفا وما كان من المشركين . وروى أحمد بسنده الى ابن عباس قال ، قيل
 لرسول الله ﷺ أى الأديان أحب الى الله تعالى ، قال : الحنيفية السمحة . وروى
 أحمد أيضا بسنده الى عائشة قال ، وضع رسول الله (ص) ذقني على منكبيه
 لأنظر الى زفن الحبشة حتى كنت التي مللت فانصرفت عنه . قال ابن كثير عقب
 نقل هذا الحديث ، قال عبد الرحمن عن أبيه ، قال : قال لى عروة إن عائشة
 قالت قال رسول الله ﷺ يومئذ ليعلم يهود أن في ديننا فسحة ، أنى أرسلت
 بحنيفية سمحة ، أصل الحديث مخرج في الصحيحين ، والزيادة لها شواهد من طرق
 عدة . وقد استقصيت طرقها في شرح البخارى ولله الحمد والمنة . انتهى كلام

ابن كثير . وحديث عائشة وما في معناه يرد على الغلاة المتزمتين الذين يببالغون ويتشددون في الأمور التي جعل الله فيها فسحة فيخرجون بالدين عن يسره وسماحته ويبغضونه الى الناس . وقد قال النبي ﷺ كما في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة « يسروا ولا تعسروا ، وبشروا ولا تنفروا : فانما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين » قال محمد تقي الدين : أى بعث نبيكم ميسرا ومبشرا ، ولم يبعث معسرا ومنفرا ، فعليكم أن تبلغوا رسالته على وجهها . فلا تضيقوا ما وسع الله ولا تحرموا ما أحل الله ولا تحلوا ما حرم الله .

ثم قال تعالى : (قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ١٦٢ :) (لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين : ١٦٣)

المعنى العام

لما كان المشركون في زمان النبي ﷺ وفي كل زمان ومكان يدعون غير الله لقضاء حاجاتهم من جلب خير ودفع شر . ويذبحون الذبائح ويقربون القرابين لمن عبدوهم من دون الله أمر الله رسوله أن يقول لهم جميعا (إن صلاتي) أى دعائى واستغاثى وما يصحبها من ركوع وسجود وقيام وتضرع وتذلل وذبحى الذبائح إنما هو لله رب العالمين لا شريك له ، فلا أتوجه لغيره أبدا وما أمرنى الله إلا بذلك وأنا أول المسلمين ظاهرا وباطنا . فالنبي ﷺ هو أول المسلمين من هذه الأمة . فالنسك هو الذبح فى الحج والعمرة والأضاحى وغيرها مما يتقرب به إلى الله . وروى ابن أبي حاتم بسنده إلى ابن عباس قال ، ضحى رسول الله ﷺ فى يوم عيد النحر بكبشين . وقال حين ذبحهما ، وجهت وجهى للذى فطر السموات والأرض حنيفا وما أنا من المشركين ، (إن صلاتي ونسكى ومحياي

ومآتى لله رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين) . قال
ابن كثير ، وقال قتادة فى قوله تعالى : (وأنا أول المسلمين) أى من هذه الأمة ،
وهو كما قال ، فان جميع الأنبياء قبله ، كلهم كانت دعوتهم الى الاسلام ، وأصله
عبادة الله وحده لا شريك له كما قال تعالى فى سورة الأنبياء (وما أرسلنا من
قبلك من رسول إلا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون : ٢٥) وقد أخبرنا
تعالى عن نوح أنه قال لقومه ، فان توليتم فإنا سألنكم من أجر أن أجرى إلا على
الله ، وأمرت أن أكون من المسلمين) وقال تعالى فى سورة البقرة : ١٣٠ - ١٣٢
(ومن يرغب عن ملة إبراهيم الا من سفه نفسه . ولقد اصطفيناه فى الدنيا ، وأنه
فى الآخرة لمن الصالحين . اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين . ووصى
بها إبراهيم بنيه ، ويعقوب يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا
وأنتم مسلمون) وقال يوسف عليه السلام فى سورة يوسف (رب قد آتيتنى
من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض أنت ولى فى
الدنيا والآخرة توفنى مسلماً وألحقنى بالصالحين : ١٠١) وقال موسى فى سورة
يونس : (وقال موسى يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين .
فقالوا على الله توكلنا ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين . ونجنا برحمتك من
القوم الكافرين) وقال تعالى فى سورة المائدة (انا أنزلنا التوراة فيها هدى
ونورا يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار : ٤٤)
وقال تعالى فى سورة المائدة (واذا أوحيت الى الخواريين أن آمنوا بي وبرسولى
قالوا أمنا واشهد بأننا مسلمون : ١١١)

فالاسلام فى هذه المراضع كلها معناه توحيد الله واسلام النفس له وعدم

التوجه الى غيره البتة ، وهو معنى قوله تعالى في سورة آل عمران (إن الدين عند الله الاسلام : ٩١) أى اسلام القلب لله . فالمسلم بهذا المعنى لا يمكن أن يشرك بالله شيئا .

ثم قال تعالى : (قل أغير الله أبغى ربا وهو رب كل شئ ، ولا تكسب كل نفس إلا عليها ، ولا تزر وازرة وزر أخرى ، ثم الى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون : ١٦٤) وهو الذى جعلكم خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليجلوكم فى ما آتاكم ، ان ربك سريع العقاب وانه لغفور رحيم : ١٦٥)

المعنى العام

قوله تعالى : (قل أغير الله أبغى ربا) الخ . قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يعبدون غير الله ، أغير الله أطلب ربا يحفظنى وينعم على ويدبر أمرى ويرحمى اذا مسنى الضر التجئ اليه فيكشفه عني ، معاذ الله ان أفعل ذلك . كيف وهو رب كل شئ ، كل ما فى السموات والارض مربوب له هو الذى يحفظ وجوده ويمده بكل ما يحتاج اليه . وأمثال هذا فى القرآن كثير كما قال تعالى فى أول هذه السورة الآية (قل أغير الله أتخذ وليا فاطر السموات والارض ، وهو يطعم ولا يطعم ، قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين : ١٤) وقال تعالى فى سورة آل عمران (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا أربابا من دون الله ، فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون : ٦٤) وقال تعالى فى سورة آل عمران أيضا (ولا يأمركم ان تتخذوا الميثاق

والنبيين أربابا ، أيا مكرم بالكفر بعد اذ أنتم مسلمون : ٨٠)

قال محمد تقي الدين : والمعجب كل العجب من يقرأ هذه الآيات ، ومع ذلك اذا قام ينادى يا رسول الله ! واذا قعد يستغيث يا رسول الله ، واذا أفرسه أمر يهتف يا رسول الله ، واذا سأل أحدا يقول أسئلك بالنبي ، واذا حدثه أحد وأراد أن يتحقق صدقه يستحلفه بالنبي ، واذا أراد أن يؤكد خبرا يحلف بالنبي واذا أراد أن يدعو لأحد يقول جعلت في حمي النبي . فأمثال هذا يقرمون القرآن لا يجاوز حناجرهم ، وهم الذين عني الله سبحانه وتعالى بقوله في سورة الانفال (وان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون : ٧٢) ومع ذلك فمؤلاؤه بعد الناس عن طاعة الله ورسوله وعن اتباع سنته وعن تعظيم شريعته ، إنما هي ألفاظ شركية تلقفها الصغير من الكبير وورثها الآخر عن الأول وصارت من جملة كلمات اللغة التي يتحاورون بها فتعوذ بالله من الخذلان . وقال تعالى في سورة الزمر (قل أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين . بل الله فاعبد وكن من الشاكرين : ٦٤ - ٦٦) . وقد أدب الله سبحانه وتعالى خير خلقه محمدا ﷺ في القرآن الكريم فقال تعالى في آخر سورة هود (ولله غيب السموات والأرض ، وإليه يرجع الأمر كله فاعبده وتوكل عليه) وقال تعالى في أواخر سورة الشعراء (وتوكل على العزيز الرحيم الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين انه هو السميع العليم) وقال تعالى في سورة الملك (قل هو الرحمن آمنا به وعليه توكلنا فستعلمون من هو في ضلال مبين : ٢٩) وقال تعالى في سورة المزل (رب المشرق والمغرب ، لا إله إلا هو فاتخذة وكيلا : ٩) وهذا الأدب العظيم

شامل لأمته ، وهم معنيون به لقوله تعالى (قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني)
ثم قال تعالى : (ولا تكسب كل نفس إلا عليها .) وفسره بقوله (ولا تزر
وازره وزر أخرى .) يعنى أن كل انسان إنما يؤاخذ بذنبه ، ولا يؤاخذ أحد بذنب
غيره كما قال تعالى فى سورة فاطر (ولا تزر وازرة وزر أخرى ، وإن تدع
مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ ولو كان ذا قربى : ١٧) وقال تعالى فى سورة
طه (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما : ١١٢)
قال ابن كثير : قال علماء التفسير : أى فلا يظلم بأن يحمل عليه سيئات غيره ،
ولا يهضم بأن ينقص من حسناته . وأما قوله تعالى فى سورة العنكبوت (وقال
الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم وما هم بحاملين من
خطاياهم من شئ لأنهم الكاذبون .) وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم ، وليسألن
يوم القيامة عما كانوا يفترون : ١٢ - ١٣) فهو كقوله تعالى فى سورة النحل
(وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم ، قالوا أساطير الأولين : ٢٥) ليحملوا أوزارهم
كاملة يوم القيامة ، ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون)
وبيان ذلك ما أخرجه مسلم من حديث أبى هريرة قال ، قال رسول الله ﷺ
من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم
شيئا . ومن دعا الى ضلالة ، كان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه ، لا ينقص ذلك
من آثامهم شيئا) وقوله تعالى ، (ثم الى ربكم مرجعكم) ، الخ . وعيد لمن أشرك
بالله وأعرض عن كتابه واتباع رسوله أن الله يحصى كل شئ من عمله ويخبره به
يوم الجزاء ثم يعاقبه عليه . وقوله تعالى ، (وهو الذى جعلكم خلائف فى الارض) الخ .
الخلائف جمع خليفة ، وهم القوم يخاف بعضهم بعضا ، يذهب هذا الجيل ويأتى جيل آخر .

وتذهب هذه الدولة وتأتى دولة أخرى مكانها . وهذا كقوله تعالى فى سورة الزخرف (ولو نشاء لجمعنا منكم ملائكة فى الأرض يخلفون : ٦٠) وكقوله تعالى فى سورة الاعراف (عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الأرض فينظر كيف تعملون : ١٢٩) وقال تعالى فى آخر سورة محمد ﷺ (وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم) وأمثال ذلك فى القرآن كثير . وقوله سبحانه (ورفع بعضكم فوق بعض درجات) ألخ أى فضل بعضكم على بعض فى الارزاق والجاه والاخلاق والمناظر والأشكال والقوى كما قال تعالى فى سورة الزخرف (نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات : ٢٢) وله الحكمة البالغة فى ذلك فلو جعلهم سواء لفقد التعاون ولم يبق لأحد فضل على أحد ، ولتعطلت حكمة الاختبار والابتلاء . قال تعالى (ليلوكم فيما آتاكم من النعم فيظهر فضل الشاكر لأنعم الله فيزيده الله ويظهر بطل الكافر فينتقم الله منه . أخرج مسلم فى صحيحه عن أبى سعيد الخدرى قال ، قال رسول الله ﷺ ، ان الدنيا حلوة خضرة ، وان الله مستخلفكم فيها ، فداو ما تحملون ، فاتقوا الدنيا واتقوا النساء ، فان اول فتنة بنى اسرائيل كانت فى النساء .

قال محمد تقي الدين : فى معنى قوله تعالى فى سورة الزخرف (نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) . هذه قاعدة عظيمة وحكمة بالغة من علوم القرآن يحفلها كثير من البشر ، ولو عرفوها اصلحت أحوالهم ورغد عيشتهم واطمأنت نفوسهم وسعدوا فى عاجلهم وآجلهم . والناس فى هذا الزمان من حيث الارزاق والأموال على مذاهب ثلاثة ، مذهب أصحاب رؤوس الأموال ، ومذهب الاشتراكيين ، ومذهب الشيوعيين . أما أصحاب رؤوس

الأموال ، فيعتقدون ان كل انسان حر فيما يكتسبه من المال بأى طريق ما دام
 لا يخالف القانون الذى يضعه ويطبقه أصحاب رؤوس الأموال انفسهم فيملك ما
 شاء من الأموال المنقولة وغير المنقولة بطريق الربوا والتجارة المطلقة . وكل ما
 ملكه بأى وجه فهو له لا يجب عليه فيه حق لأحد ، ولنضرب لذلك مثلا ، قوم
 جاءوا الى ارض واستوطنوها واقتسموها فأخذوا يستثمرونها ، فكان بعضهم
 قادرا على الاكتساب عالما بطرق جمع المال ، له فى ذلك حيل وافرة ووجوه
 مختلفة ، وكان سائرهم قاصرين فى ذلك ، فلم تمض إلا مدة من الزمان غير طويلة
 حتى أخذ عامتهم يخرجون من أراضيهم بالبيع والرهن ويستدينون من أولئك
 المدهاة حتى أصبحوا فقرا معدمين وانحصرت الأرض والأموال فى شريحة قليلة .
 وأصبح أكثر أهل القرية عالة عليهم يتحكم الممولون فى رقابهم ويسخرونها
 فى خدمتهم وما يشاؤون من الأعمال ، ولا يعطونهم من الأجور إلا شيئا قليلا
 لا يكاد يكفيهم لأدنى معيشة . وقد يقل الممولون ويبتلع بعضهم بعضا حسب
 مقدارتهم واحتياهم ، وربما انحصر الملك والمال والسيادة فى رجل واحد ،
 وصار أهل القرية عبيدا له يشقون كلهم اسعاده ، فهذه معضلة تحتاج الى حل
 فماذا يعمل هؤلاء المساكين الذين يستثمرون تلك الأموال ويحفظونها وينسونها
 ولا ينالون منها شبع بطونهم وكسوة أجسامهم ومساكن تقيهم من الحر والبرد
 والأمطار . أيثرون عليه ويقتلونه ؟ ويعيدون قسم الأرضى ، لو فعلوا ذلك لجرى
 عليهم من التقلبات والتغيرات ما جرى على أسلافهم حتى تعود المعضلة كما كانت .
 وهذا ليس بحل للمعضلة ، وإنما هو امتداد وتسلسل للمعضلات والشقاء . أم تقوم
 جماعة منهم فتجعل نفسها وصية على سائرهم بدعوى أنهم سفهاء ، وهذه الجماعة

أهل عقل ورشد فتسيطر تلك الجماعة على جميع أهل القرية وتحكم في رقابهم
 وأعمالهم ، وما ثمره أعمالهم من أموال وازراق . وكلما مات واحد من تلك
 الجماعة أو تعطل عن العمل لشيخوخة أو مرض أو غضب عليه جمهورهم فعزلوه
 انتخبوا واحدا من العامة وجعلوه مكانه . وإذا اتفق أن أحدا من العامة سخط
 على ذلك النظام أو استقل أجرته أو شكى الجوع أو ضيق المعيشة ، فإن مصيره
 الحبس والتعذيب والاتهام بالخيانة والخروج من رتبة الطاعة . هذا حل صحيح
 للمضلة . أما أنا فأظن أنه في غاية الفساد ، وقد تكون هذه الحالة التي صارت إليها
 هذه الجماعة شرا مما قبلها ، فإن استبداد شخص واحد أو أشخاص قليلين
 واستيلائهم على الأموال وتحكمهم في رقاب العامة دون أن يكون طؤلاء المتحكمين
 نظام يوحد بينهم ورابطة تربطه وجيش يصلون به وقانون يصلونه سيفاً على
 رؤوس المستضعفين أقل شراً وأخف ضرراً ، لأن أولئك المستضعفين يمكنهم أن
 يسترحموا ذلك القوى ، أو أولئك الأقوياء يشتكوا لهم سوء حالهم فيرحمهم
 بعض الرحمة ، ولا يوجد قانون يمنهم من ذلك ولا شرطة ولا جيش . وقد
 يلجئون إلى الاضراب وترك الشغل ، فيضطّر المالك أن يحجب بعض مطالبهم . أما
 في الحالة الثانية فلا يمكنهم شئ من ذلك . فإن قيل فلماذا يؤول الأمر ، ولا بد
 إلى استيلاء قليل من الجماعة على أموال أكثرهم ؟ أفلا يمكن أن يبقوا متساوين
 على قسمتهم الأولى ، كل يزرع أرضه ويعيش بما يخرج منها ، فالجواب ، لا ،
 لأن الله قسم العقول المدبرة والكفاءات والمؤهلات ولم يجعل الناس في ذلك سواء .
 وهذا معنى قوله تعالى : (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) فلا
 يستطيع جمع المال وتنميته واستثماره إلا من وهبه الله ملكة خاصة . وما أحسن
 ما قال بعضهم في ذلك .

كم عالم يسكن بيتا بالكسرا و جاهل يملك أرضا وقرى

لما قرأنا قوله سبحانه نحن قسمنا بينهم زال المرا

وقال بعض الزنادقة :

كم عالم عالم ضاقت مذاهبه وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا

هذا الذى ترك الاقسام حائرة وصير العالم النحرير زنديقا

فان قلت فيما هو الحل ، فالجواب هو الفانون الذى أنزله الله على عبده
ورسوله محمد ﷺ ، وهو اباحة الملك الفردى بالغ ما بلغ من الكثرة مقيدا
بشروط وقوانين . منها تحريم الغش والخداع ، ومنها تحريم بعض البيوع التى
فيما استئثار أو حيف . ومنها تحريم الربى بته . ومنها وجوب الزكاة وإلجبار
من وجبت عليه على دفعها ، ولو بالقتال ان اضطر اليه أولوا الامر كما فعل أبو بكر
الصديق وواقفه أصحاب رسول الله ﷺ كلهم . وهذا الحل هو افضل الحلول ، وعلى
ذلك فانه لا يسوى بين الناس فى الاموال ، فان التسوية بينهم لا سبيل اليه أبدا ،
لأن التفاوت فى المؤهلات جبلة قد جبل عليها البشر لا تبدل لخلق الله ، وهذا
افضل علاج لهذه المشكلة الاجتماعية .

وقد حاول الاشتراكيون الديمقراطيون والمستبدون أن يحلوا هذه المشكلة
بحلول وضعوها بمقولاتهم القاصرة وشمائلهم الجائرة ليضاهتوا بها شريعة الله ، منها
التأميم ، ومنها كثرة الضرائب على الأعمال والممتلكات . وهيئات هيئات ، أن يحدوا
قانونا اجتماعيا لإصلاحيا يكفل تعاون الناس وتعادل معيشتهم إلى حد ما ،
ومحو الضغائن من قلوبهم ورضا أفرادهم وجماعاتهم بما قسم الله لهم كالشريعة
المحمدية الغراء التى ليست رأس مالية ولا شيوعية ولا اشتراكية ، بل كل ما فى

تلك الأنظمة من صواب وخير فقد مبدقت اليه وبينته غاية البيان . وكل ما فيها من شر فقد رفضته وابتعدت منه فخرجت من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين .

ثم قال تعالى : (ان ربك سريع العقاب) أى لمن عصاه وخالف أمره يسرع اليه عقاب الله فى الدنيا والآخرة كما عاقب اعداء الاسلام من كفار العرب فى غزوة بدر وما بعدها من الغزوات ، وما زال عقابه يسرع الى أعدائه فى كل زمان ولا يزال كذلك . وانه لغفور رحيم لذنوب أوليائه المتمسكين بدينه المتبعين لمكتابه وسنة رسوله ، جعلنا الله منهم .

وهذا آخر ما يسره الله من تفسير هذه السورة المباركة . وكان الفراغ منه عشية يوم السبت لاثنتى عشرة خلون من جمادى الآخر سنة أربع وثمانين وثلاثمائة ١٣٨٤ من هجرة النبي الاكرم ﷺ . بمدينة مكناس خرسها الله من كل بأس والحمد لله رب العالمين .

